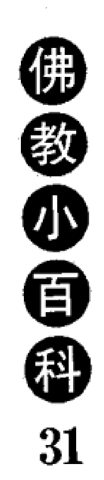

佛教小百科
31
佛教的神通

神通充满了神秘色彩，那么什么是神通？发起神通的原理是什么？神通的境界为什么有高低之分？本书对佛教神通的本质、引发神通的原理、神通的体系及其限制等，均进行了详细的解说与分析，是难得的了解佛教神通知识的工具书。



ISBN 7-5004-3695-5/Z·30
全套定价：576.00 元



佛教的神通

中国社会科学出版社

图书在版编目（CIP）数据

佛教小百科/全佛编辑部编 .—北京：中国社会科学出版社，2003.1

ISBN 7-5004-3695-5

Ⅰ.佛…　Ⅱ.全…　Ⅲ.佛教-基本知识　Ⅳ.B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字（2002）第 107462 号

出版发行　中国社会科学出版社

社　址　北京鼓楼西大街甲 158 号　　邮　编　100720

电　话　010—84029453　　传　真　010—64030272

网　址　http：//www．csspw．com．cn

经　销　新华书店

印　刷　北京山华苑印刷有限责任公司

版　次　2003 年 1 月第 1 版

印　次　2003 年 1 月第 1 次印刷

开　本　850×1168 毫米　1/32

印　张　284

字　数　3318 千字

定　价　576.00 元（全 32 册）

凡购买中国社会科学出版社图书，如有质量问题请与本社发行部联系调换

出版说明

自从佛教传入中国以来，对中国的哲学、伦理学、民俗学、文学、音乐、建筑、绘画、医学、语言学、植物学、动物学等诸多学科都产生过深远影响，至今佛教文化仍然发挥着一定的社会作用。对于佛教文化，现代许多人知之甚少，往往被其繁复的内容和神秘的形式所困惑。为了帮助人们了解佛教文化，我们引进并出版了这套台湾版的《佛教小百科》。这套工具书目前台湾出版商仍在编辑出版过程中，此次我们出版的只是已印行的前35册，合编为32册，是为第一辑。

《佛教小百科》以图文并茂的形式、简明通俗的解说，从佛菩萨图像、密教曼荼罗、真言咒语、天龙八部、观音、财神、各类本尊、手印、法器、持物、寺院与佛塔、香与香器、动植物、神通等各方面，介绍了佛教的知识，为人们研究和理解佛教文化提供了一套浅显易懂的参考读本。我们出版这套工具书，旨在帮助人们了解认识佛教文化。

此次出版，删去了原书中的前言，对原书各册的序言作了较大删改，纠正了原书中的一些讹错，特别是更正了一些地名、年代错误。

序　言

神通似乎是永远迷人却又容易引发争论的话题。因为太多人对神通充满了好奇而无知，有太多人被假神通所蒙骗，造成了许多的闹剧或悲剧。其实，在佛教中神通并非等同于神迹。虽然这两者对一般人而言可能很难区别，但对于想正确了解神通现象的人而言，这样的认知是极其重要的。

对于神通，佛教提出了三种判定原则：

一、神通是自主的力量。佛教认为，神通是具有自主性的力量，是修行而成，自然报得的极少。因此，任何不能自主产生的神异现象，佛教并不认为是神通。所以，那些被附身、不能自觉等现象显现的"神奇"力量，并非自主的神通。

二、神通是明晰的作用。佛教对神通有极严格的定义，各种神通，如天眼，是具有能清晰明照障碍外现象，及依现在现象因缘推测未来的能力；而天耳、他心、宿命等神通也是如此。因此，那些不确定的感应、讯息不清晰、作用似有若无等的"神异"现象并非神通。

三、神通能稳定地重复。佛教的神通，并非偶然的现象，可以不断重显。因此，偶然的感应或神奇现象，不能稳定地再现，并非神通。

此外，佛教认为：

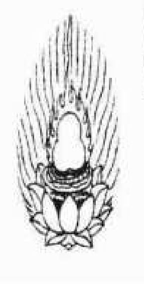
一、神通是有限的。虽然神通力量似乎十分强大，但还是受到因缘条件限制，无法改变业力。因此才有“神通敌不过业力”的说法。所以，如果想用神通来去掉过去所造的恶业，或凭空得到福报，是不可能的。

二、神通的力量是相对的。不同的修行、不同的因缘条件，神通力量也不相同；同一个人在不同的情境、因缘条件下，其神通力量也可能产生差异。

三、神通是一种通过修炼而成就的技术。虽然获得神通的方式有许多种，但重点还是在于禅定所发起的神通。但是，许多人以为入定就能产生神通也是错误的。

由此可见，佛教对神通有着严格的定义，也有系统的理论与修习方法，只可惜大多数人不能正确地认知神通，往往因为非理性的迷信而误入歧途。

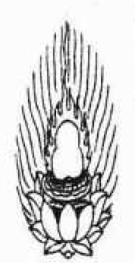
本书对佛教关于神通的本质、原理、体系及限制进行了完整的解说，使读者可以了解佛教关于神通的知识。







目　录







第一章

什么是神通

尔时，菩萨以慈悲力，于二月七日夜，降伏魔已，放大光明，即便入定思维真谛，于诸法中禅定自在，悉知过去所造善恶，从此生彼，父母眷属，贫富贵贱，寿夭长短，及名姓字，皆悉明了，即于众生，起大悲心。……尔时菩萨，既至中夜，即得天眼，观察世间，皆悉彻见，如明镜中自睹面像，见诸众生，种类无量，死此生彼，随行善恶，受苦乐报。

——《过去现在因果经》

什么是神通？

要彻底了解神通，根本上必须从佛陀身上，才能找到完整的答案。

虽然不可思议的神通的现象，并不是从佛陀开始，自古以来即有各种神迹、神秘现象及超自然的神通力量。这些力量有些来自宗教或其他神秘来源，所以探索这些神秘现象，佛陀并非惟一来源。

但是，如果要清楚地解开这些力量的根由，并非

神秘不可知，甚至建构完整的理论体系、修习、掌控方法乃至合理的规约者，却非得从佛陀开始不可。

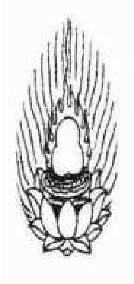
佛陀神通的获得，必须从佛陀在菩提树下悟道的因缘说起。佛陀的神通，相对于一般的神通而言，是特别的、不共的。他的神通来自其成证无上正觉时，所具足的六种力量，也就是天眼、天耳、他心、宿命、如意、漏尽等六通。而这六种力量，只是一种基本分类，其实，其中还孕含着其他可资发挥的力量，所以在佛力的探讨中，有佛陀十力或佛陀的各种不共法，在以下的章节中会加以说明。在此首先将六种基础神通力量加以解说、探讨。

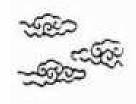
现在，我们来观察佛陀修行，从苦行中出离，而转成以中道修行悟道。由此，我们也可以觉悟到，过于衰弱的身体，在修行的过程中，是难以引发高深的禅定、悟境，乃至神通的。

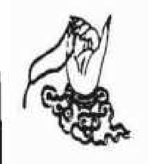
让我们回到二千五百年前，如来在菩提树下悟道成证圆满神通的场景，随着佛陀的足迹，开启修证神通的次第。

⊙佛陀的悟道与神通

微风轻拂，尼连禅河的水那么净洁而安静地流着。







这时,忽然有一个人,全身就像枯木一般的羸瘦,全身的肌肉似乎都干枯了,皮肤就贴着骨头,就像挂着骨架的布人一般,颤巍巍地拖着双脚,没入尼连禅河中。

他的全身都已成了灰黑色,只剩下一些淡淡的金点,用骨瘦如柴还不足以形容他的身体状况,他的肋骨一根一根完全地浮现,而腹部也完整地贴在脊骨上了。人竟能羸弱至此,而不死亡,确实也算是奇迹了。

他在水中几乎可以说是用慢动作在沐浴着,洗浴之后,他似乎想站起来,但一阵眩晕,身体忽然往后倒下,几乎要沉没在无情的流水中了。忽然,此时他的手攀着一枝奇迹般垂下的树枝,没有被水漂流而走,他方才挣扎着起身上岸。

已经六年了,佛陀在成道前,历经了六年超越常人的苦行,他每日只吃一麦一麻,将身体折磨至此。在他终于沐浴之后,他来到了岸边的林中,接受了牧羊女难陀波罗的供养。

牧羊女所供养的乳糜,让他体力恢复了。他独自一人前往菩提伽的菩提树下,在树下铺上吉祥草,这就是他决心悟道的金刚实座。他发誓道:"如果不成就正等正觉,誓不起此座!"

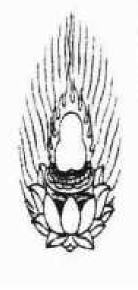


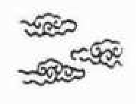
佛陀在菩提树下悟道时，以如意通降伏
魔军，并圆满具足六种神通

太子在树下进入甚深的禅观，他精勤的求道，引起魔宫极大的震动。

“难道悉达多太子妄想脱离我的掌握吗？”

于是魔王派了三个可爱妖媚的女儿来引诱他，做出各种动人的媚态要让他舍弃修行。没想到她们青春可爱的容貌，在刹那间却成了鸡皮鹤发，齿牙动摇的老婆婆，而羞惭地退走了。






"可恶啊！没有人可以脱离我的掌控！"魔王现出狰狞的面貌，卷起可怕飓风，让林中的树木连根拔起，将四方大小村邑化为微尘。可是吹到菩萨身边来的时候，竟连他法衣的边缘也飘不动。

魔王立时运用法力，使空中涌现百层千层墨般黑的雨云，降下大雨，雨势足使大地崩塌，使森林淹没，可是在菩萨的法衣上，却连露水般的湿气也没有。

空中又下起岩石如雨，大山发出火焰，宛如山火爆发，熔岩从空中飞落如雨，可是飞到菩萨的身边，都变成了美丽的天华。

这次天上又掉下刀枪如雨，一时有无数单锋或双锋的刀枪之类，发出火焰在空中乱飞。可是飞到菩萨的身边，却都变成了五色的宝花。

魔王使尽各种手段，都无法退却精勤的修道者，终于撤退了。

在《阿毗昙毗婆沙论》卷五三中对这一段降伏魔王的过程，又有如下生动的描述：

当时菩萨想道："如果与常人有所竞争的时候，都不可轻忽，何况面对的是欲界中至尊的魔王。"

于是，菩萨就一心观察离欲之道，迅速地远离欲界欲望，生起初禅的神足通，能变化出种种相对应

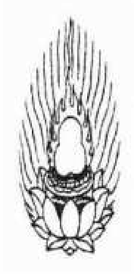
的境界。

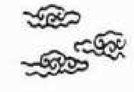
于是魔众化作鸟形来令他恐怖，他就化为狸猫来加以捕捉。魔化为狸猫，他就化为狗犬驱赶。魔化为狗犬，他就化作凶猛的豹。魔化为豹，他就化为老虎。魔化为老虎，他就化为狮子。魔化为狮子，他又化为刀剑。魔生起火焰，他就作雨，魔下雨他就化成伞盖。菩萨又化现琉璃宫殿安住在其中用来保护身体，却不障碍眼睛。最后菩萨以手按大地，要大地证明自己的福德，大地发声证明，而魔王只好率领十六亿魔军退却。

因此，菩萨为了降伏魔王的需要，所以在菩提树下显现起比较困难的如意通、神足通，来降伏魔王。

⊙佛陀证得神通的次第

一般而言，在六通中是以天眼通较易修成的，但是佛陀在悟道前却不是先发起天眼通，而是如意通。在《大智度论》卷二十八中解释菩萨先得如意通的原因说："'菩萨何以不先得天眼？'答曰：'菩萨对于诸法都是容易而无困难的，其余的人根趋较钝，所以有难有易。'而在初夜时，魔王前来要与菩萨争战，菩萨以神通力作出种种变化，使魔军的兵器都化成璎珞。接着菩萨又继续忆念神足通，要使







其具足。一生起心念之后，即时证入便得到了。具足神足通之后，菩萨便忆念自身为何得到如此大神力，便求宿命明，而了知原来是累世所积聚的福德力所致。”

在此菩萨先获得如意通，接着为体悟力量广大的因由，而证得了宿命通。这就如同《方广大庄严经》中所说：“在中夜时分摄持一心，证得忆念过去宿命的智慧，通观过去自己及他人投胎受生的情况，完全了知一生、二生乃至十生、百生、千生、万生、亿生、百亿生、千亿生……乃至成劫、坏劫及无量的成劫、坏劫等时空因缘的变化，完全忆知。一一的住处，不管是名或姓、长相、饮食、苦、乐、生、死等。所有的形象、住处、事业，不管是自己或他人，都完全了知。”

菩萨在得到宿命通，魔众退却之后，生起慈愍一切的心。这时菩萨不见魔众，就心念着魔众，生起天眼观察魔众，这时见到了魔众，却听不到他们的声音，所以又生起了天耳通，来听闻他们的声音。

这时菩萨得到天眼通，在《过去现在因果经》中说：“这时菩萨，到了中夜，即得到天眼通，观察世间，皆能完全彻视。就宛如在明镜中，见到自己的面相，见到一切众生，种类无量，从此死亡而生于彼

处，随着所行的善事、恶事，受着苦乐的果报。”

菩萨以天眼观察、天耳听闻十方五道的众生。为了了知他们的心念又生起了他心通。

终于，在金刚座上经过七日的禅观，于清晨破晓时分，东方升起一颗明亮的晓星之际，菩萨便豁然大悟了，证得无上圆满的觉悟，成为佛陀。

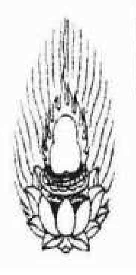
他在初夜获得宿住智，中夜证得天眼智明，后夜观察生命流转的十二因缘，于日出时获得一切智。

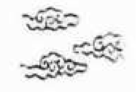
佛陀悟得无上正等正觉的同时，不但具足断尽恼烦的漏尽通，同时也具足天眼、天耳、他心、宿命、如意通等五种神通。

以上六种神通，前五通是一般人都能证得的，但第六通的漏尽通，则只有解脱的圣者能获得。

有一天，佛陀住在舍卫国的祇树给孤独园。而当时尊者舍利弗、目犍连与阿难，则住在王舍城的竹林精舍，共住于一间房舍。

当时，舍利弗尊者在深夜时就赞叹目犍连尊者说：“实在奇特啊！尊者目犍连！你在今夜安住在寂灭正受的甚深定中。我都听不到你的呼吸声呢！”目犍连回答说：“我这不是寂灭正受的证定，仅是粗正受禅定而已。其实尊者舍利弗，我刚刚是在跟佛陀说话。”






舍利弗十发惊奇地说:"目犍连啊！佛陀住在舍卫国的祇树给孤独园,离开我们所居的竹林精舍那么远,怎么跟你说话呢？那到底你是不是运用神足通的神通力到佛陀那儿,或是佛陀用神通力来这里,跟你说话呢?"

目犍连这时笑着说:"我并没运用神足通到佛陀那儿,佛陀也没有用神通力来过这里。但是,我们还是能相互听闻,因为佛陀与我都得到天眼通与天耳通的缘故。

"我刚刚是问佛陀:'什么是殷勤精进。'佛陀回答说:'目犍连,如果一位比丘修行人,白天努力地经行、禅坐,以不障碍的法门自净其行,而晚上也是安坐、经行。到了中夜睡觉时,洗足入房后,以两足相交右脚而卧,心中系念着明相,正念正知。在后夜起床时,也是安坐、经行,以不障碍法自净其心,这叫做殷勤精进。"

舍利弗就赞叹目犍连说:"大目犍连,你具足大神通力、大功德力。你这样安坐而坐,我也与你相俱得到大力……"

以上这一段故事,来自《离阿含经》卷十八,质朴地记载着二千五百年前佛陀与弟子舍利弗、目犍连日常生活的点滴,神通的运用对他们而言,是如此

亲切普遍。

从以上的故事,我们看到了日常禅定的修持,超越今日的视、讯、电话,运用天眼通、天耳通等神通力的自在问答;更不用说能自在飞行,或瞬间移动到他方的神足通。

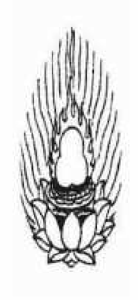
在佛陀与其弟子身上,我们看到了神通自然展现的样貌。那么,到底什么是神通呢?神通的修习、限制与规范如何?这些大家十分好奇,又难以清楚了知的不可思议神秘风貌,在本书中将为大家一一解开。

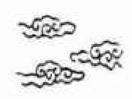
神通的意义

神通,是一种超乎人间能力、不可思议没有障碍的自在变化作用,而这种能力的来源,主要是通过修习禅定与智慧所获得。从神通的作用来观察,主要可分成六种类型,就是天眼通、天耳通、他心通、宿命通、如意通等五通及漏尽通。

天眼通是能自在照见世间一切万物远近的形色,及六道众生苦乐的种种现象。

天耳通是指能自在听闻世间种种音声,及六道众生一切苦乐言语。







他心通是指能自在得知天、人、修罗、地狱、饿鬼、畜牲等六道众生心念。

宿命通是指能了知自身乃其他六道众生一生二世,乃至百千万世的宿世因缘。

如意通又称为神足通,就是能随意变现,身体能飞行于虚空中,翻山越海,一切行动都没有障碍。

漏尽通,“漏”是烦恼的意思,漏尽是断尽一切烦恼,不再受生死而能解脱,是属于智慧神通,这是开悟的圣者和佛菩萨所具有的神通。

由以上的解说,我们可以了解,佛教的六种神通是依佛陀在菩提树下,为了降伏魔王,证得无上菩提,广度众生所生起的六种能力,而这六种能力中,其实最重要,也是最核心、最殊胜的,是佛陀最后所得证的无上智慧神通,究竟的漏尽通。

六通是依据神通的功用而区分的。不过历来对于神通尚有其他的分类,有些分类则依于神通获得的方式。

如《俱舍论》中说:“神境有五,修、生、咒、药、业成故。”

这是将神通的获得分为五种:

1. 修得:这是由修行之力而发起神通。

2. 生得:此即报得的神通,出生即得。



3. 咒成:依持咒而成就的神通力。

4. 药成:依药方所得的神通力。

5. 业成:因业力而得的神通。在此处将生得神通与业力所成的神通,加以区分。

除了《俱舍论》外,《顺正理论》及《显宗论》也都采用此类分法。

在《宗镜录》卷十五中,依获得神通的方式,将神通分为五种种类:

1. 道通:这是由于了悟实相之理,所发起的神通,神通也就是除智慧解脱的漏尽通之外,同时具足天眼、天耳、他心、宿命、如意通等五通,也就是六通同时具足的神通。

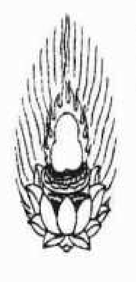
2. 神通:在此是指以禅定力所引发的神通能力。

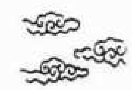
3. 依通:由于药力、符箓,或是咒语所获得的神通力。

4. 报通:依业力的果报所获得之神通力,如天人、阿修罗、鬼神等神通力,都是属于此类。

5. 妖通:妖怪、精灵所具有的灵通力。

在著名的谈异小说《聊斋志异》中,记载着许多鬼魅精怪的灵通力,其中常可见"狐仙"的记载。书中说狐仙居住在坟穴,常以幻术将古坟化作豪宅,







迷惑的人进到里面接受热情的款待,酒足饭饱,隔夜起来却发现身在坟岗草堆之间,这种幻术就是妖通的一种。

而天上的天神,生来就具有宿命通,能知道自己从何处死亡,以何种功德投生于天上,这种与生俱来的神通就是属于"报得神通",又称为"报通"。

如,《大乘义章》卷二十中,就将神通分为四种:

1. 投生于四禅天的果报而自然所得到的"报通"。

2. 仙人依药力自由飞空的"业通"(由业所得的通力)。

3. 婆罗门依持咒所得的"咒通"。

4. 依修禅定而得通力的"修通"。

而《华严大疏》卷三也以神通能力的获得,将其分为三种类别:

1. 报得通力:指依业力的果报所获得之神通,如天人、鬼神,生来就有神通,这类神通就是前面所说的"报通"。

2. 修得通力:这是指通过修持所获得的神通力,如佛菩萨、声闻、缘觉,因修持持戒、禅定、智慧等三学,而获得天通。此外,一般仙人、术士如婆罗门的仙人,道教的修练者等等,也有通过修持而获

得前面五通者。

3. 变化通力:指佛菩萨、声闻、缘觉等三乘圣人,能变现种种神通力。

综合以上所说的各种分类,我们可以将神通归纳出以下五种类别:

1. 鬼神所成神通。

2. 咒术、符禄、药物所成神通。

3. 禅定所成神通。

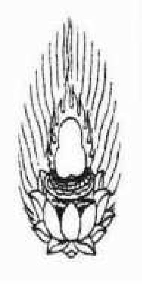
4. 智慧所成神通。

以下分别介绍这四种神通,希望帮助大家对神通的体系有个完整的了解。

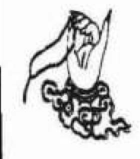
鬼神的神通

鬼神的神通,如前面所说,是属于报得的神通,也就是天人、鬼神这种生命形态,生来就具有人类所没有的超能力。

如果用简单的譬喻来说明,就像鸟类和人类相比较一样,鸟类能在空中飞翔,对人类而言也是一种"神通"。而狗对鬼神的感应特别敏锐,这种感应能力,也是文明人类所没有的。只是由于这些常见的"神通",已经被我们安立在合理的解释范围,而







不再被归到神秘的领域。

其实，鬼神的神通能力，其原理是相同的，然而，由于我们对人类之外的生命形态的生命了解不多，加上鬼神之说往往被覆盖上了一层神秘、隐晦的宗教面纱，一般人的态度不是盲目仰信，就是"敬鬼神而远之"，采取避而不谈的态度，或是坚决以"科学"来检证，认定在目前的科学无法检证的范围下，就否定这些现象，无法客观地观察。

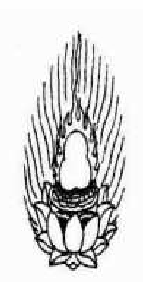
在探讨鬼神的神通之前，我们首先来看看鬼神的生命形态，以及他们在整个生命界中所安立的位置。

⊙佛教的鬼神

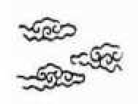
在佛法中，将生命以存有的形态来分类，主要分成六种，就是所谓的"六道"：地狱、饿鬼、畜生、阿修罗、人间、天上等六种世界。佛法中所指的鬼、神，涵盖的范围很广，如：鬼除了指饿鬼、地狱的众生之外，还包括了介于鬼道与天道之间的夜叉、阿修罗、摩睺罗伽等非人的生命。

在这六道中，除了人和畜生之外，其余的四道都有报得的神通力，也就是生来就具有的神通。

1．地狱法界：具足贪、瞋、痴、烦恼的众生，造下



六道轮回图


重大的恶业，在地狱受极苦的境界。地狱中的众生，生来就知道自己的宿世造下何种恶业而来地狱受报。

2. 饿鬼法界：饿鬼道的生命，嘴巴里面都是火焰，任何东西入口都变成火炭，无法吞食；他们的喉咙细小如针，肚子却大如缸、如瓶，东西想吃却吃不到，这是因为贪心所生。佛教在农历七月十五的盂兰盆节放焰口，就是要消灭饿鬼们口中的焰火，使他们能够饮食饱足，因此用甘露来洒净，止息他们口中的火焰。

3. 畜生法界：畜生是因愚痴而受报，这是一个互相吞食的世界，不断地轮回受报。鸟、兽、虫、鱼等一切动物就是属于此道。称为“畜生”，是指由人类畜养之意，主要指家畜、家禽。畜生道的众生，大多是弱肉强食，受种种苦，而且常被天人、人类作为食物，或是被驱使去拖磨等工作，不得自由。

4. 修罗法界：修罗具有天人的福报，但是没有天德，生性好斗、好瞋。许多大修罗王都是有和天神一样的神通，不但能自在飞翔，而且能手摩日、月。

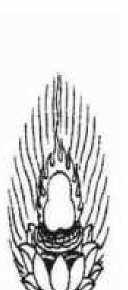
5. 人法界：这是指我们人间。就佛法的观点来看，天人的生活过于逸乐，修罗则瞋心太重，而地

狱、饿鬼、畜生苦报炽盛，其中只有人间苦乐搀半，适合修行，所以人是六道中的中流砥柱，是造业的主体。

6. 天法界：在天法界中，有以修习十种善行的福德力而往生天界的生命，也有是以修习禅定而往生天界的，这是属于色界天、无色界天，能得到天的福报、天的胜乐身。天人具有与生俱来的神通，能知道 自己因为何种功德而投生天界，居住在虚空中，能于空中自在飞翔。

以上的六道又称为六凡，再加上佛、菩萨、缘觉、声回等四种圣者的境界，就成为所谓的“十法界”。

以上十法界的分类方式，是主要的类别而已，在各个法界之间，并非如此截然分明。例如，有些天神，其实是具大福德的夜叉主，有时被归为天神之类，如毗沙门天王就是如此。一般所说的鬼神，如高级的鬼神，大多是欲界天以上的天神；而与我们最接近的，则是欲界天天神；较低级的鬼神，则是属于多财鬼一类，大多须以牲礼祭祀。



⊙佛教中的天神

佛教中的天神，称为天(梵语 deva)，梵名音译为提婆，意译为天神、天道等。梵语 deva 有天上者

或尊贤者的意思。

天人具有与生俱来的宿命通,能了知自己的前世造下何种功德,而得投生天上享受美妙的五欲快乐。而在天寿将尽时,他们的身心也会出现五种征兆来预警,这就是所谓的“天人五衰”。日本著名的小说家三岛由纪夫的作品中,就曾以此为题,隐喻感叹人生美景消逝。

天上五衰是指天神福报将尽,临命终时,身心所现起的五种衰败现象。

这五衰相分别是:(1)顶上华冠自行凋萎;(2)天衣出现污垢油腻;(3)腋下流汗;(4)失去定力,不再乐于本座;(5)由于身上的臭味及污垢,身边的玉女都嫌弃远离。

除了以上这五种衰败之相外,还有以下的征兆:平时天人往来转动时,身上的美妙庄严器具自然会发出五种乐声,但是,当寿命将尽时,就不再发出乐音。而且身上光明会转而昏昧不明,平时天人身光赫奕,昼夜恒常照耀,但是将临命终时,身光就逐渐变微小昏昧,就像灯光将尽一般。

天人的皮肤非常细滑微妙,因此沐浴后,水滴不会黏着在身上,但是将临命终时,由于皮肤变粗糙,水滴就会附着在身上。



平时天人种种环境、生活娱乐的器具全都十分殊胜微妙，身上诸根皆如同旋火轮一般，从来没有暂时停止。但是临命终时，诸根则呆滞而且执著于一个境界。

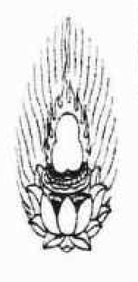
天人平日身力强盛，眼目安定不会瞬动，但是临命终时，由于身力虚弱，眼目经常瞬动不安。

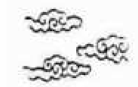
在佛法的世界观中，生命存在可以粗略分为三种不同层次的世界，即欲界、色界及无色界等三界。而天界众生的住处，也在此三界之中。

欲界、色界及无色界共有二十八天。我们所熟知的四大天王，他们所存在的四天王天，就是欲界初始的第一层天。

而忉利天(即三十三天)的天主帝释天，是佛教的重要护法神之一，也是四天王天及地居的天、龙、夜叉们的统摄者。他常与其眷属以神通化现来试练或是帮助修行人。

例如，在佛陀的本生故事中，有一则非常著名的，就是帝释天及毗首天曾经以如意通，分别变化成老鹰及鸽子来试练他的故事。往昔佛陀行菩萨道时，为国立号尸毗迦王，国王慈爱仁恕，爱民如子，一心精进乐求佛道。当时，帝释天王释提恒因及毗首二天子想要试探他的心念，于是毗首天幻化为一







只鸽子，帝释天则化为老鹰，追逐于后，鸽子很惊慌地飞躲到国王的腋下以求避难，而老鹰则立于国王之前，要求归还这只鸽子。

国王就说："我的根本誓愿，就是要度一切众生，现在鸽子前来投靠于我，当然不能给你。"

老鹰就说道："大王，您现在是爱念一切众生的菩萨行者，自然会护惜鸽子的性命，但是，如果你断掉我的食物，我也会命终而亡的。"

国王不忍心见到鸽子为老鹰所食，于是取利刃自割身肉来给予老鹰，换取鸽子的性命。而且为了公平起见，还以天平来秤量。结果国王割了四肢身体的肉，还是不够鸽子的分量。最后，国王只好举身爬到秤上，以自身性命来换取鸽子活命。此时，他的全身虽然如此痛苦，心中却充满了法喜。

此时，老鹰就问他说："大王，你现在全身痛彻骨髓，心中是否有悔恨呢？"

大王说："我心中没有一丝一毫的悔恨啊！"

这时，刹那之间，大王的身体不可思议地回复了。

欲界天之上就是色界天，色界天由禅定的浅深粗妙来分为四级，称为四禅天。此界有身形、有宫殿。而无色界的众生，不再有物质现象的存在，没

有身形自然也没有居住的宫殿、房屋等，只是心意识的或相续或静止，也可说是在禅定中。无色界包括空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处等四个天。

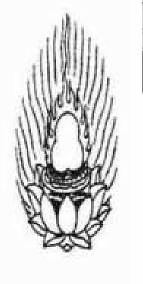
⊙佛法中的鬼与罗刹

除了天界的众生之外，提到天神，很多人就会相对地想到鬼神，佛法中的鬼是什么样貌呢？其实大多数人心中的“鬼”，只是一个很模糊笼统的概念，甚至由于心中的恐惧而禁忌讨论这个主题。

在佛法中，对鬼道的众生则是完全平等的，和其他生命形态一样，有着清楚客观的描述。

佛法中的鬼，除了如前所说的饿鬼道众生之外，最常出现在小说中的恐怖鬼魅，应该是会吃人的夜叉。例如俗语形容凶恶的女人为“母夜叉”就是一个生动的例子。

夜叉是常见鬼类之一。夜叉（梵文 yakṣa），又作药叉，意译为捷疾、威德等。他们有的居住在地上，有的住在空中。一般的夜叉鬼会恼害人类，但也有皈依佛法的夜叉会守护正法。



通常夜叉的种类可分为地行、虚空及宫殿飞行三种。地行夜叉，常得种种欢乐、音乐、饮食等；虚





空夜叉，具有大力，所至如风；宫殿飞行夜叉，有种种娱乐及便身之物。

夜叉经常变化作各种形貌，例如变化作狮子、大象等等，或化作头很大身体很瘦小，或是青赤色的外形，或是腹部赤色，有时一头两面、三面、四面等，身上长满粗毛，头发直竖，如狮子毛一般，或是一身两个头，或是断头，或是只有一目，牙呈锯齿突出，或是粗唇下垂等等怪异形貌，非常令人怖畏。

他们手中有时持矛戟和三岐戈，或是捉剑，或是捉铁椎，或捉刀杖，常扬声大叫，使见者恐怖畏惧，生大惊惧，心意错乱迷醉，失去节制，猖狂放逸，饮人精气。

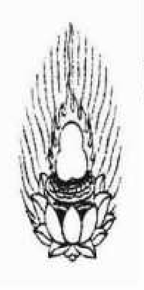
⊙佛法中的八部守护神

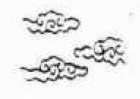
佛法中常见的天龙八部守护神，介于鬼神之间，也属鬼神之一，与人间有密切的关系。天龙八部包含了天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗及摩睺罗伽等护持佛法的八种守护神，这八种守护众都具有神通。

“天”是指大梵天、帝释天、四大天王等天神。他们的果报殊胜，又具有光明清净的色身，生命中充满欢乐，能于空中飞行，而且具有报得的宿命通。

在佛菩萨讲经的法会中，经常可见佛法中的八部守护神

“龙”是指八大龙王等水族的主宰，龙王有神通力能依时序降雨，使世间五谷成熟，能变化成人形，能放出猛烈的火风，烧起大火，能化现巨大身，甚至可以用身体绕着巨山好几圈，放出毒火、霹雳、闪电






等种种神通变化。

“夜叉”是指能飞腾空中的鬼神。

“乾闼婆”是帝释天王的音乐神，善于弹琴，在印度神话中，原来是半人半神的天上乐师，以香气为食物，又称为香神。

“阿修罗”，意译为非天、无端正或无溢，阿修罗性好争斗，时常与帝释天战斗。

阿修罗与天人一样，具有广大的神通，经典中记载着修罗王化现神通与天人战争的故事。有一次，阿修罗率领修罗大军前往攻打帝释天。修罗王站在大海水中，踞于须弥山顶，用九百九十九只手，同时撼动帝释天所居住的喜见城，并摇撼须弥山，使四大海的海水形成了海啸，天宫发生大地震。帝释天慌恐惊怖，不知道该逃往何处。当时天宫有天神，就对天王说：“大王您不要惊怖，过去佛陀曾说般若波罗蜜，大王您当一心诵持，修罗鬼兵自然粉碎！”

于是帝释天赶紧安坐于善法堂，烧焚各种名香，诚心祝祷：“般若波罗蜜是大明咒，是无等等咒，真实不虚，我持此法，当成佛道，令阿修罗自然退散！”由于般若波罗蜜多神咒的力缘故，天王说是此语时，虚空中自然生起刀轮等武器，自然降下在阿修

罗身上，于是阿修罗的耳朵、鼻子、手足等一时皆被刀轮割截掉落，大海的海水也被染得血红。于是阿修罗生起大惊怖，无处可逃，只好现起如意通将身体化成极小，逃到池子里的藕丝孔中。

“迦楼罗”，意译为“金翅鸟”，其身形十分的巨大，两翅一张开，距离有三百三十六万里，以龙为食物。

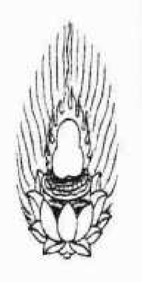
“紧那罗”好像人一样而有角，所以又名为“人非人”，又称为天使神、歌神。

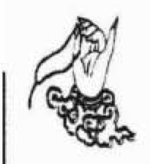
“摩睺罗伽”，则是大蟒神。

这八部众受到佛陀威德的感化，而护持佛法。

这八部守护神中，除了天人之外，大多长得十分奇特、威猛，甚至有些护法神的形象还令人感到惊恐，不过基本上都是具有善心的，欢喜护持佛法及善人。

但是，由于他们的个性，有时十分的奇特，因此各自具有不同的骄慢、瞋心、脾气、贪欲、痴迷、疑念与我执。甚至相互之间，也会因为因缘不契相互斗争，经常还得请佛陀出面加以调停。像帝释天与阿修罗之间的故事，更是最常见的例子，他们在相互争战时，经常战得天崩地裂、日月无光，引起极大的恐慌。而迦楼罗（金翅鸟）天生喜欢吃龙，弄得龙族



不得已，只好向佛陀求救，最后还是佛陀调停，才能相安无事。

⊙扶乩与灵媒

鬼神界的生命，有时会通过相应的媒介，与人间沟通，而中国民间常见的“扶乩”，西洋常见的“灵媒”，就是此类依鬼神的力量而产生的神通或鬼通。

以中国的扶乩而言，一般将“乩”分成“武乩”、“文乩”和“文武乩”三大类。“武乩”是指“乩童作法”，被鬼神附体之后，乩童甚至可以用铁针穿透面颊，用狼牙棒、七星锤，或利锋刀剑砍打自己的背部和额头，血流满面满背。然后口中说一些话语，旁边就有老者侧耳倾听，然后高声复诵，传达神意。这是台湾各地庙宇最常见的“童乩”。而来问卜的人，大多是问疾病，或是为生活、事业上的不顺遂而祈求指点迷津。

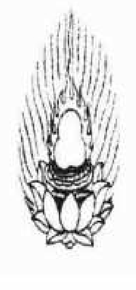
一贯道也有所谓的“仙佛借窍临坛”，即乩手先在静室中静坐，等到神明附身之后，就走出静室，到法会场所，以口述的方式，直接传达神意，同时也有人负责将乩手所说的话在黑板上抄录下来。这种形式就是“半文半武乩”。

此外，还有所谓的"文乩"，就是由正乩手用木笔在沙盘上写字，旁边有人看沙盘上的字迹，逐字报念，再由另一人抄录下来。

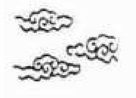
在鬼神所附身的现象中，最常引起讨论的，除了附身的真假之外，再就是附身的鬼神身份，是否就是其所宣称的鬼神。甚至我们可以发现，有的乩童被附身后所自称的身份，并非历史上的人物，或是一般鬼神，竟是小说中的人物，其中最常见的就是《封神榜》中的托塔天王、哪吒三太子。这些人物虽然不存于历史上，但是由于小说的影响，深入民心，许多人确信其存在，这时，如果有相应的神识附着其上，就成了传说的鬼神。如《西游记》中的猪八戒是一个例子。

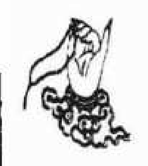
在依鬼神所产生的神通之中，较高明的神通，是主事者自身在询问的过程中是完全自主的、清醒的，而且不受鬼神控制的。在前所说的"文乩"，大部分是这种形态。

但也有一些无法自主控制的鬼神神通，这种形态是比较不理想的，有的时候甚至是"请神容易送神难"，在被附身后就无法回到原来的生活，而走向人格分裂的不幸结局。



曾经有一个叫阿梅的女人，就是这种例子。她





原来与丈夫合力经营畜牧业，后来事业不顺遂而倒闭。为了扫除霉运，她到处烧香问卜，后来她开始产生通灵的感应，自称是“青龙公主”附身，开始建造神坛，又自封为“通天大法师”。原来的女子阿梅似乎消失无踪，只剩下身壳，却被另一个神识盘踞，几乎完全变成另一个人，家人觉得事态严重，才将她送到精神科治疗。

高雄医学院也曾有对乩童起乩以后不能退乩的现象，作过医疗研究的案例。这些人发病时，病人会全身发抖，失去方向感，昏迷，会有幻听与幻视的症状，会以奇怪的腔调宣称自己为某位已死去的祖先，就像被附身一般。

然而，不管附身的神祇是否如其所说是自称的某个神明、祖先，这种当事者无法控制、自主的通力，都不是神通的正途，有时严重的话，甚至会造成人格分裂、妄想症等。这就好像我们把车借给自己不了解的人，人家并不会珍惜爱护，更何况是把身体借给别人用，对象是谁，自己并不清楚，而附体的鬼神也不会珍惜，以致当事者的人生走向悲惨的深渊，不可不慎！

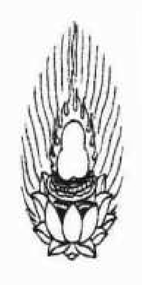
咒语、符禄、药物的神通

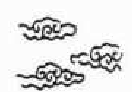
⊙咒语的神秘力量

咒语、咒术，一般是指难以用言语说明，具有特殊力量的秘密语言，通常是作祈愿时所唱诵的秘密章句。原来是向神明祷告，令怨敌遭受灾祸，或要祛除厄难、祈求福佑时所诵念的密语。

真言、咒语是由音声发展出来的，而音声和语言文字在人类文化的发展上具有不可思议的力量。传说仓颉造字时，天地鬼惊神泣，文字和语言的创造，使文化、佛法、心灵产生了绝对的变化，在生命的发展上是很不可思议的，这是真言能产生力量的原因。

如果从更高层来看，人类在很深沉很寂静的状况下，就像印度婆罗门教的修行人。他们在修习禅定时，在寂静无声的森林里，静静地坐着，最后能听到自己身体里面的声音、自己的心跳，身体每一个部位的声音都听得到。在愈来愈深的寂静里，他们发现身体里竟然会产生流动，身体里的气息和通道共振，产生了种种声音。







这些原理，都是真言和咒语可以产生力量的原因。

早在印度古代，就有咒术的存在，而在佛陀出世前，咒语就已经在印度相当流行了。这点由经典中常举出一些咒名，可见一斑，如《长阿含》卷十三的《阿摩书经》及卷十四的《梵动经》，就举有水火咒、鬼咒、刹利咒、支节咒、安宅符咒、火烧鼠啮解咒等咒名。而《四分律》卷二十七、《十诵律》卷四十六等，也出现治腹内虫病咒、治宿食不消咒、世俗降伏外道咒、治毒咒、治齿咒等咒名。而在密教典籍盛行之后，密咒更成为修行过程中极为重要的法门。

佛教的咒语是如何产生的呢？其实这可以说是爱好神秘的印度人，其民族性的自然流露。他们往往相信超自然力量的存在，而且认为超自然界与人类并不是完全没有关系。人类如果专心地祈请，那么以超自然界本来所具有的本誓与心愿为媒介，就可以圆满成就个人的愿望，消除现实的困境与内心的痛苦，而进入解脱安稳的理想境界。

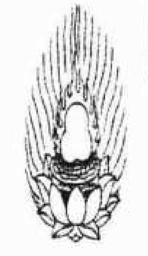
而原来修持瑜伽的观行时，有时只是祈求诸天善神的冥助，常使人感觉到有所不足。于是，呼唤诸天的妙号，及表达祈求的意志等各种内容组合起来，就产生了持诵真言的修行方式。真言与本尊相

应，确实会发起神通的力量。

日本“修验道”教派始祖役小角，就能以咒术产生腾空飞行的神通。役小角自小敬信三宝，而且善于咒术。在三十二岁那年，他于岩窟中安置孔雀明王像，草衣木食，持咒观法长达三十多年。

他在山中以藤葛为衣，松果充食，持孔雀明王咒，驾五色云悠游仙府，役使鬼神。有一次，因为从葛木溪到金峰山之间的路途危险，役小角就命山神带领众鬼神驾石桥通行路。

在道教中，认为“咒”是天神的语言，又称“神祝”、“神咒”等。《太平经》卷五十中说：“天上有常神圣要语，时下授人以言，用使神吏应气而往来也。人民得之，谓之神祝也。”咒语被认为具有感召神灵、役使鬼神的作用。太平道为人治病除使符水外，也使用“祈祝”，也就是咒术。五斗米道对符咒的使用更加广泛。其后咒术日趋发展，使用范围日益扩大。《道藏》中就有许多涉及咒术的经书。在道教中，咒的名目很多，每一个符都由相应的咒与之相配，无符相配的单独使用的咒更多，在斋醮仪式中，更是离不开各种神咒。



⊙符箓、药物的神通

除了咒语之外，符箓也是一种获得神通的方法。





一般人提到符禄，大多会直接联想到道士的符禄。“符”又称“符图”、“神符”等。根据道教的说法，符是道士从天那里得来的，获得的方式有两种：一是天神将符在天空似云彩显现出来，道士描录下来以传世；一是天神直接传授给某一位相应的道士。

在《后汉书·费长房传》记载，费长房曾画一符，并说此符可以“主地上鬼神，“能医众病，鞭笞百鬼，及驱使社公”。后来，他“失其符，为众鬼所杀”。可见在道教创立之前，符就是方士们用以驱鬼治病的手段，后为道士采纳延续使用。

《太平经》卷一〇八七中说，后圣李君传授青童大帝的二十四诀中，就有《服开明灵符》、《佩星象符》、《佩五神符》等。“服”就是将神符焚烧成灰，和水吞下；“佩”则是将神符按照规定佩戴。据说服符、佩符都能达到“灾害不能伤，魔邪不敢难”的功效。

五斗米道同太平道一样，以符水为人治病，以符咒召劾鬼神。魏晋南北朝以来，符图之术更加兴盛，如葛洪虽然是金丹派道士，但也非常重视符图，认为把丹书符字钉于门户或梁柱上，可以避邪，佩符入山，可以避虎狼。

除了真言与符禄之外，以药物所成神通，也经常

可见。

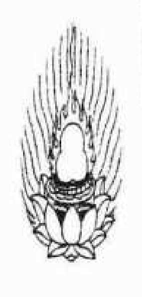
早在战国时,就流传着嫦娥服食西王母不死之药以奔月的故事,许多方士也热衷于寻求仙药。其实所谓仙药,是以灵芝一类的草木药为主。而道教的炉丹,也是求取长生不老能力常用的方式。

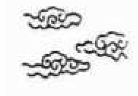
禅定的神通

神通是通过修炼所成就的一种技术能力,而要得到神通,必须具有一定的条件,其中最常见的要件则是禅定。然而,是不是一入定就能产生神通呢?不是的,除了有些人因为入定而引发宿世的神通之外,一般由禅定所成神通,是在获得初禅以上的定力之后,透过正确的修习方法,才能引发神通。

在《释禅波罗蜜》中说,有的修行者,在到达初禅的境界时,即能通达世间相,引发神通。身心升华成色界四大,清净造色眼成就,以此净色之心,彻见十方一切之色,事相分明,分别不乱,而产生天眼通。其天耳、他心、宿命神通,也是如此。由于得五通的缘故,能明见一切众生种类,及种种世界相貌,一一不同,所以经中说:"深修禅定,得五神通。"

在获得神通的原因中,禅定是很重要的一种,也







是佛教神通所讨论主要的范畴。佛陀住世的时候，比丘获得神通大都是从禅定中所引发。禅定所引发的神通，又可分为自然发起的神通，及在禅定的基础上修学才获得的神通，也就是《释禅波罗蜜》中所说的“自发”及“修得”两种方式。

文中说：“自发者，是人入初禅时，深观根本世间三事，能通达义世间相，觉义世谛时，三昧智慧，转更深利，神通即发。”“修得五通，见事世间者，如《大集经》言：‘法行比丘获得初禅，入禅已，欲得神通，系心鼻端，观息入出，深见五万九千毛孔息之出入，见身悉空，乃至四大，亦复如是。如是观已，远离色相，获得神通，乃至四禅，亦复如是。’”

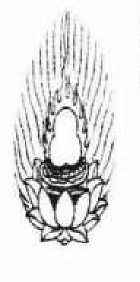
现在一般常见的许多现象，很多是在坐禅时所发起的，一般不了解的人都把这种现象当做神通，其实大部分都只是些微的感应现象，严格来讲，这算不上是真正的神通。例如，有人在静坐时，看见光，看见佛像，其实，这并没有什么奇异之处。在医学报道中说，用微电流刺激到神经区的某一部分，例如刺激到听觉神经区，就可能会听到以前常听到的音乐，刺激到视觉神经区，就可能看到以前熟悉的影像。这些并不是外来的，而是储存在脑中的记忆，由于受到某种刺激，我们的脑部就像电脑一样

开始运作，自动将以前的记忆档调出来。所以我们听到的音乐，看到的影像，是自己脑中放出来的，可能是今生，或宿世以来的记忆，并不是神通。但是，有的人偶尔有这些现象之后，就以为自己受到天启，是某某佛菩萨的化身，而周遭的人也加以附会，失去了理智判断的能力，一味盲目地崇仰。却不知道这根本不算是神通，最多是些微的感应，却被误认为是神通。

例如，有的人在静坐时，在静坐中忽然看到塔庙寺院、佛像、经典三藏，各种供养庄严，有清净僧众，云集法会。这种现象是因为过去、今生敬信佛、法、僧三宝所生起。这是过去世所行的善行，由于今生修学禅法，心思澄静，因为这种寂静的力量所发起的现象。这种现象称之为“善根发相”。而这种力量并非自发性获得，也不能自主，是突然而得，不是属于禅定神通的范围。

善根发相，或者于静心当中，发起信心尊重三宝，心乐供养，精勤勇猛，而无懈怠，这乃是过去、今生信敬三宝习因所发起的善根发相。

有的人不了解，以为这是佛菩萨的加持，或是代表某种神喻。其实，“外善根发相”，就是我们过去生中好的因缘所储存下来的种子，储存在潜意识






中,由于受到修习定力或某一个因缘而起,这纯粹是脑中的记忆,就好像在梦中见佛一样,如同梦幻泡影,如《金刚经》所说的“见一切诸相非相”不可执著。

智慧的神通

除了前述三种引发神通的因缘之外,最高明的神通,是属于智慧的神通。智慧所成神通,是完全体悟法界真相的彻悟者,由于定力与智慧都已经圆满具足,所以能自在地引发神通。这是佛法特有的神通,是由于对一切所缘的现象,心中都能清楚明了,没有混淆,对宇宙万象的体性,都能了悟其现前是空、如幻,而能使各种现象交互作用无碍,这也就是《宗镜录》中所说的“道通”。

综摄以上鬼神所成神通,咒术、符禄、药物所成神通,乃至禅定所成神通,智慧所成神通,无论拥有神通者是否由悟入实相而发起的,缘于法界体性现空一如的缘故,一切现象都能交互映摄无碍,所以,不管是由体性悟入实相而发起神通,或是以禅定中专注的心灵力量引发神通,或是依咒术、符禄等他力所引发的神通,虽然有的并不究竟,但是因为空

而无分别，依照此缘起，都能引发不同层次的神通。

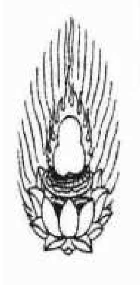
神通与超能力

在一般人的观念中，经常将超能力误当成神通。什么是超能力呢？超能力，泛指某些特异人士所具有常人所没有的特殊能力。常见的超能力如：预见尚未发生的事，以念力使汤匙、铁铲等弯曲，心电感应、通灵等。这些现象常被误认为成神通，其实神通与超能力是不同的。

超能力的起源，可以回溯到原始时代，当时由于人类对未知领域力量的敬畏，因而有巫、祭司，担任人类与超自然现象间的媒介，而这些神祇的代言人，通过祈祷、咒语、占卜等方法，也能具足一般人所没有的神通能力。

⊙预知未来不代表能改变未来

在超能力的现象上，预知未来是常见的一种。对于不可知未来的茫然与希望的掌握，让预知未来成了一种令人向往的能力。



其实，在灾难的感应预测能力上，自古以来，动物一向有着比人类更敏锐的感应能力，例如，在著

名的《山海经》中，就记载着中国原始时代，许多奇异动物的出现，都被视为不同灾难的前兆。书中记载：

“有兽焉，状如禺而四耳，其名长右，其音如吟，见则郡县大水。

“有鸟焉，其状如凫而一翼一目，相得乃飞，名曰蛮蛮，见则天下大水。

“有鸟焉，其状如翟而赤，名曰胜遇，是食鱼，其音如录，见则其国大水。”

以上这些动物出现时，预示了水灾的降临。

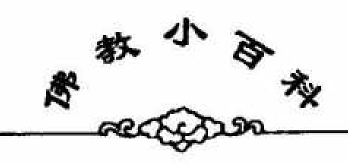
然而，这种预知的能力，是否同时代表着有能力能免除灾难呢？答案都是否定的。

美国总统林肯被暗杀之前，也曾在梦中预见自己的死亡。

在某一天的清晨，林肯在朦胧中似乎做了一个梦，梦中他听见一阵阵悲伤啜泣的声音。他沿路寻找那声音的来源处，穿过整个白宫，直到进入一个小房间，看见房间里摆了一口棺木，上面覆盖着美国国旗。梦中，林肯询问在那里负责看守的卫兵是谁死了？

“是总统！”卫兵回答：“他被暗杀了！”

虽然林肯总统在梦中预见了自己的死亡，却无



法逃过一劫。

可见预知灾难的能力和解除灾难的能力，并不一定能画上等号。

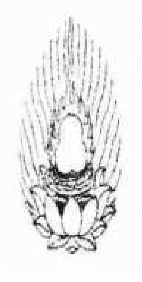
尽管如此，种种奇特的超能力，一向令人好奇，中外也都不乏此类的记载。而在外国，也有许多对超能力的研究。例如英国“灵力研究协会”，从十九世纪末早期起，就收集了许多自然发生的念力案例。念力是一种仅由意识的影响而改变物体状态的现象，例如用意念来移动物体、把金属汤匙、锅铲折弯、改变骰子出现点数的几率等等。

其中，如果念力事件具有破坏性，而且与某一个人有关，在某一段时间重复的出现，例如家里的钟无缘无故停止或走动、墙上挂的东西突然掉下来、书架倒塌、灯泡坏掉或爆炸等等，这种现象则被赋予一个专有名词——“捣蛋鬼”。

⊙当超能力变成军事武器

当前苏联对人类的超能力进行积极的研究时，引起世界各地军事与安全官员的高度重视与关切。

他们进行的研究，包括心灵致动能力、以指尖阅读书报、让物体、人飘浮空中、心电感应能力等。科学家们致力于超心理学及心灵学等，相关的各项研



究与理论概念的建构。

在东欧的许多地方，心灵科学的研究也非常盛行。在捷克甚至借由密集的训练和催眠，来提升人类的超自然能力。经过长期训练的实验者，在进行的猜图卡实验中，十有九次都可以完全猜中。





前苏联积极开发人类超能力的领域，引起世界各国的重视，不是没有道理的。有消息指出，苏联所从事的超能力研究，可以对人们的行为产生心灵致动的影响，并以此来改变他们的情绪或健康，甚至只需以心灵力量，就能在远距离夺人性命。

这种超乎常人的力量，可说是"水能载舟，亦能覆舟"。当超能力被运用于军事、战争时，将是什么情况呢？在一九七三年，前苏联领导人勃列日涅夫在一场演说中，曾暗喻："这将是一场比核子武器更可怕的战争形态。"

⊙神通并非神迹

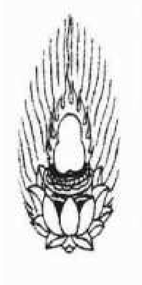
此外，宗教的神迹也常被视为超能力的现象，然而，在佛教中，神通并不等同于神迹，尽管在一般人看来是很难分别的。如耶稣以触摸治好病人就是一个例子。

在《圣经》中，曾提到耶稣所示现的神迹。当初

耶稣从外乡再度回到迦百农的时候，有一些中风病患者被抬到他的住处，请他治疗。然而，耶稣的身边挤得人山人海，根本无法靠近。于是病患者的家人就拆了屋顶，将躺卧的病患者连床褥一起抬出来，送到耶稣面前。

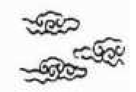
这时候，耶稣只说了一句话："起来，收拾床褥，然后回家吧。"神奇的是，长年躺卧无法行动的病患者，这时不但能轻轻易易地站起来，而且还同健康的人一样，能走路回家了。

神迹与神通有什么不同呢？基本上，神迹是由归因于绝对力量或神灵的力量所产生的神奇事迹，是由外在的神力所构成，是神异，乃至神圣而不可解的。而佛教的神通，只要通过正确的方法来修学，是每个人都可能达到的。而神通神奇的现象，看起来虽然不可思议，但是只要了解其原理，就会发现神通并不神秘，是可以以理智来理解的，这种实证的理性成分，和宗教神迹的全然信仰是不同的。



⊙超能力者的困扰

在前述的这些超能力中，我们可以发现，这种能力大部分并不稳定，很多是突然之间莫名其妙的获




得，又不知所以的消失，无法由自己控制。无法自主的超能力，有时会带给当事者极大的困扰，甚至危险。

例如，有的人天生就具有"阴阳眼"，白天人找他相命，晚上鬼找他聊天，一出门，上高速公路，到处都有另一个空间的残骸鬼魅在向他招手，想不看都没有办法。这可能是没有通灵能力的人无法想像的。

一个拥有神通者，必须具足比一般人更大的定力和智慧，才能过着正常的生活，不但不被神通所迷惑、困扰，甚至进而以神通作为度化众生的方便。

中国某地以搬运的特异功能而轰动一时的某位奇人，原来是一个铅矿厂的工人，当他特殊能力被发觉之后，逐渐被神化成为一个无所不能的超人。

后来，他被调到市里的公安局工作，人们希望借助他的功能，来发现小偷、流窜作案的歹徒、扒手。这位奇人刚开始担任外勤工作时，任务是经常在电车上、公共汽车上巡视。不少作案的小偷确实都无所遁形。

但是，有一天，他在百货公司看到一双高跟鞋，想买来送给女友，但是钱又不够，他想着想着，搬运功能突然自动出现，高跟鞋进了手里装菜的网兜，

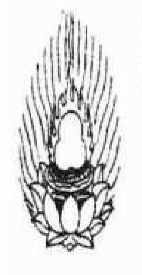
而被售货员当场抓住。他虽然直喊冤枉，却也必须接受法律的制裁。

此外，无法自主、莫名其妙的超能力，甚至造成生活中的危险。

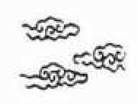
在一九六七年十一月德国巴伐利恩镇的某一家法律事务所时常发生怪事：如电灯无缘无故爆炸、电灯时熄时亮、保险丝常烧断、常听到奇怪的响声、电话被干扰。律师请了电力及电话公司来检查维修，并装上侦测设备，结果仍然发现电力时常不稳定。后来才发现，这个现象与该事务所雇用的一位女孩有关，每当这个女孩早上上班走过办公室的入口，身后的电灯就开始闪烁，亮度开始增加，甚至爆炸，碎片也会飞向她。虽然这带给她莫大的困扰，却无法去除这种能力。

除了预知未来、心灵致动的能力之外，飘浮在空中也是常见的超能力之一。

在十七世纪左右，有一位修士每次只要情绪激动，就会腾飞至半空中。他原本是一名意大利乡下的单纯农夫，年轻时便开始进行宗教苦修。到了二十二岁，他成为修士以后，突然发现自己具有飘浮的能力。然而，这种超能力却为他带来莫大的困扰。例如，某次在一场星期天进行的弥撒中，他突









然腾空飘起，飞到点有烛光环绕的祭坛上方，灼伤了自己的身体。又有一次，他在散步时，忽然间飘浮到花园里的橄榄树上，无法下来，还好另一位修士赶紧搬了梯子来才把他救下来。

除了前述的超能力外，以心灵力量来使汤匙等金属弯曲，也是常见的超能力。这种现象被称为“超自然”或“心灵致动”的金属弯曲现象，科学家认为精神力量是导致汤匙弯曲的原因，但是，这些能力的展现，并非随时随地都可以随心自主的。

在一九七五年《自然》期刊中记载：“除非参与实验的每一个人都处于放松的状态，否则心灵致动的现象是不会发生的。”

在巴西有一个小男孩，当他看到电视上有人表演以念力弯曲汤匙，就依样画葫芦，也以心灵致动的超能力弄弯了汤匙和叉子。接着，他还继续以他的特异功能弯曲了家中其它金属用品，让他的妈妈伤透脑筋。这个顽皮的小男孩在接受采访时，提出一个有趣的看法：“整天做这种事实在很浪费时间，我倒宁可去踢足球。”

超能力的现象五花八门，只是拥有超能力之后，对自己及他人的生命有什么助益？这或许是在感到奇异炫目之外，我们可以思考的。



神通的检验标准

由前面所提到的例子，我们可以发现，现在一般所流行的灵异现象，在程度上与严格定义的神通有极大的差异，大多只是一种灵通感应或深层意识的作用。

综合前述所说的超能力现象，我们可以发现这几个共通点：

1. 这些能力都是突然之间获得，不知从何而来，然后突然间消失。

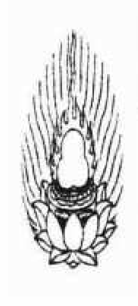
2. 这些能力大多无法自主，不能自在显现，而是在无法控制的情况下发起。

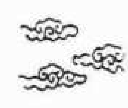
3. 无法自制的超能力有时会带给当事人极大的困扰，甚至危险。

而佛教的神通则不然。佛教对神通的定义非常严格，而且有清楚的验证标准。

我们可以依据以下三个基本原则来判定：

1. 佛教的神通是具有自主性的力量。在人间的神通力量，主要是由修行而成，与生俱来，自然报得的极少。因此，无法自主的神异现象，在佛教中并不被认为是神通。依照这个准则，许多被附身、







不能自觉的神奇力量,并不属于此。

在《法华经》中曾记载,行者由于持诵《法华经》的功德,而能使眼根、耳根有其极为奇妙的功能,例如:能看到天上、地上、地下等种种现象,能听到世界一切音声,而且无所混杂。虽然这种现象与天眼通、天耳通极为类似,但是在经中却明白地说明,这些人尚未成证天眼通、天耳通。因为这种力量的获得,只是持诵经典的感应现象,并不是自主获得,因此不属于神通的范畴,由此也可看出佛教对神通的定义之严格。

2. 神通是明晰的作用。佛教的各种神通,如天眼通,是具有能清晰明照障碍外的现象,及依照现在现象的因缘,推测未来的能力,而天耳、他心、宿命等神通也是如此,而神足通更是具有改变物质现象的真实作用,不是自己想像而已。因此,不确定的感应、讯息不清晰,作用若有似无的种种神异现象,并非神通。

3. 神通是能稳定重现的。佛教的神通,并非偶然的现象,而是可以不断的重复显现。因此,偶然的感应或神奇现象,无法稳定的再现,并非神通。

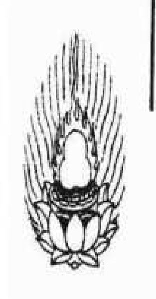
以上三种检验的准则,可以让我们清楚分辨神通的真假,不会与模糊、不稳定的感应现象混淆



不清。

由于现代人对神异现象充满了好奇，所以不断有以神异为号召的人和宗教产生，而他们也多能积聚一些群众。在历史上也是常有的事，但是这种现象，往往只是昙花一现，很快就消散了，并不能为人生指出一条大道。从另一方面来看，神异现象的流行，正说明了现今人类精神的空虚。

旧有的宗教、道德，不能提供安身立命之所，而藏于心灵深处的宗教需求，也并没有消散，因此，便发展成以新的形式去寻求皈依之处。如果是走向生命的内层，追寻生命的进化是可喜的；但如果表现为神异现象的这种粗浅的宗教行为，如此，不但对人生无所增益，反而期望以特殊的超能力来解决人生的困境，则是入于生命的歧途了。



第二章

佛教对神通的看法

“执仗外道共打圣者大目犍连，遍身肢节碎如捶苇，时舍利子自以衣裹，犹若婴儿，持至园中，仅有残命，极受苦痛，不久将死。”

王即闻已，深生痛惜，便与内宫太子宰相城内诸人，悉皆云集诣竹园中。

“圣者何因忽至于此?”

答言:“大王！此是前身自作业熟，知欲如何?”

王极瞋怒告大臣曰:“卿等即宜奔驰四散，觅彼外道，若捉获者置于空室以火焚烧。”

尊者报曰:“大王！不应作如是事，我先作业犹如瀑流，注在于身，非余代受。”

……王言:“圣者岂非大师？声闻众中称说尊者神通第一，何不飞腾，遭斯苦痛?”

答言:“大王！是大师说，然业力持，我于‘神’字尚不能忆，况发通耶！如来大师不为二语，亲说伽陀曰:‘假令经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果



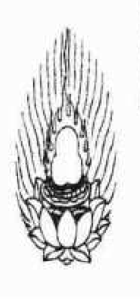
报还自受。'我今受报知更何言。"

——《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷十八

神通广大不可思议的力量令人羡慕,因此,有些人急于获得神通,以满足自己的兴趣或期望。但事实上,具有神通的人,就如同现代人有了汽车、火车、飞机等交通工具或其他新的器具一样,在使用这些器具时,自然有其条件限制与规则,并不是能完全随心所欲,而不必负责任的。如果完全不依照根本原则与现象,并且不注意到自身使用神通的极限,那可能造成自己及他人的极大危险。这就像有人轻率地开汽车或飞机一般,而造成车祸与空难,使自己及他人都蒙受深刻痛苦。

像提婆达多因为自己的好奇与欲望而追求神通,当他获得神通之后,又妄用神通来满足自己的欲望,结果引发频婆娑罗王被其子阿阇世王幽闭而亡的惨剧,并分裂佛教教团、杀害修行者,实在令人遗憾。

因此,我们必须深切了知,由于神通是因缘条件所构成的,所以神通是有其限度的。虽然神通力量似乎十分强大,但还是受到因缘条件的限制,无法改变业力,因此而有"神通不敌业力"的说法。所



以,想用神通来消除过去所造的恶业,或是凭空得到福报,并不可能。

如果以我们现有资产负债来做比喻,神通在短期借款中,改变存款、付款的次序,但并不能改变资产的内容。所以,想用神通来消灾解厄,或是获取福报,是不可能的。即使暂时看似达成目的,其实可能只是改变业力、果报的顺序而已,并不能改变生命总资产的内容,因为这一切还是要靠自己的修行,如果不了解这一点,只是纯粹依靠外力,对后续的情境造成的干扰,绝不会比原来更好。

神通的限制



⊙神通不敌业力

尽管佛法的神通是如此不可思议,佛陀对神通的态度是很清楚的,神通并非究竟之道,佛陀以自身为我们做了最好的教诲。

在公元前四八六年,印度憍萨罗国的毗琉璃王,为了报复幼时受到释迦族侮辱的仇恨,而兴兵攻打佛陀的母国迦毗罗卫国,誓愿要彻底消灭释迦族。

当时佛陀已经七十九岁了，为了慈愍琉璃王及拯救母国，在琉璃王出征时，先在军队必经的道路中，在印度的炎阳下，高达摄氏四十几度的气温中，舍弃树荫而静坐于无荫的枯树下。

当琉璃王见到佛陀时，即下车礼佛，并问佛陀：“世尊！为何舍枝叶繁茂荫凉的好树，而坐在恶树之下？”

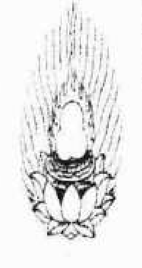
佛陀回答：“枝叶繁茂的好树固然荫凉，但是亲族的荫凉更胜余荫。”

琉璃王了解佛陀话中的含义，就撤军了。后来琉璃王第二次、第三次兴兵时，都受到佛陀同样的劝阻。

但是，毕竟释迦族的业报成熟了，最后琉璃王终于大举进攻迦毗罗卫城，展开恐怖的屠城行动，城中血流成河，数百人被半身活埋于土中，哀嚎遍野，宛若地狱。佛陀的弟子看了，都非常的悲伤不忍，只有世尊心不动如山。

神通第一的目犍连尊者，得知琉璃王大军包围了迦毗罗卫城的消息以后，请问佛陀：

“佛陀！迦毗罗卫城受到琉璃王的侵略，我们有什么办法吗？”



佛陀慈和地回答：

"目犍连！释迦族受宿世罪业之报，这是共业所感，事到如今，果报已经成熟了，不忏悔罪业，一味骄横，就如同腐蚀的房屋，终要倒下来的！"

目犍连尊者听了佛陀的话后，虽然知道这是事实，但他还是想试试看，就以自己的最擅长的神通来营救释迦族的人民。

琉璃王用百万大军将迦毗罗卫城密密围住，任何人都无法通行。于是目犍连就以神通腾空飞入城中。目犍连进入城内，在释迦族中选了五百位优秀的族人，升到空中，用钵把他们摄装起来，再由空中飞出。出城之后，到了平安的地方，目犍连打开手中捧着的钵，想放出五百位释迦族人，没想到钵中藏着的释迦族人却都化为血水了！大家才知道佛陀的用意。

这是神通敌不过业力的事实，并非究竟之道，佛陀自身为我们做了最好的说明，也是佛法面对神通的基本态度。

⊙神通不可执著

为了度化众生，佛陀允许弟子示现神通，但是佛陀也很清楚地告诉弟子，神通是不究竟的，不可执著。佛陀就曾对比丘尼中神通第一的莲花色比丘尼

示现神通之事，教导大众。

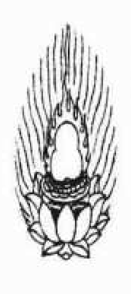
佛母摩耶夫人，在佛陀诞生后七天就去世了，投生到忉利天宫。佛陀成道后，以神通力到忉利天宫为圣母摩耶夫人说法，由于天上和人间的时间系统并不一样，虽然佛陀只是到忉利天上说一场法，在人间却已经过了很长一段时间，要三个月的时间才会回到人间，这使得弟子大众都非常思慕如来。

终于，佛陀重返人间的日子来到了，四众弟子欣喜无比，大家都齐聚在曲女城，因为如来从三十三天说法完毕之后，即将从此处还降人间。据说当时帝释天以神力化现黄金、水晶、白银等三座宝阶，世尊就从中间的黄金宝阶还降人间。

佛陀从天上归来，有的弟子及信众们都想第一个见到佛陀，当时，比丘尼中神通第一的莲花色尼，她以神通把自己变化成为转轮圣王，以轮王七宝为前导，随从者多如云奔，如白日放出千光。看到这一壮大的威势，大家都不禁自动让出一条路。于是她第一个来到佛前，化为原貌，顶礼佛足，大家看到竟然被一个女众第一个顶礼如来，无不哗然。

她对佛陀说道：

“佛陀！弟子莲花色第一个先来迎接佛陀的圣驾，请佛陀接受弟子的拜见！”



佛陀微笑着，慈和地说：

“莲花色！你不能说是第一位见到我的人！”

莲花色非常惊奇，看看左右，大迦叶等长老才从身后赶来。莲花色以怀疑的口吻问道：“佛陀！是谁已经在莲花色之前，先迎接到佛陀呢？”

佛陀微笑地说：“第一个迎接我的是须菩提，须菩提这时在耆阇崛山的石窟中观察诸法的空性，他才是真正迎接见到我的人。见法的人是真实见到如来的人。”

于是佛陀以偈颂说道：“空、无、解脱门，此是礼佛之真义；如果欲礼佛者，不管是未来或过去，都应当观空，无有实法可得，此方名为礼佛之义。”

当时须菩提尊者正在灵鹫山平日禅修的洞窟中缝衣，他听到佛陀回到人间的消息，本来站起来想放下手中的衣服前去迎接，正在这时，他心中忽然思维：“如何才是真实见到如来呢？佛陀的法身，不是肉眼可见的。我前去迎接如来，但什么是世尊呢？是眼、耳、鼻、舌、身、意吗？我前去见到的是地、水、火、风等四大所和合而成的如来？诸法皆悉空寂，无造、无作，正如同世尊所说的：如果欲礼敬如来者，最胜妙的方式，就是善观五阴、六大等自性皆空而无常，过去佛、未来佛及现在佛，皆悉无常，

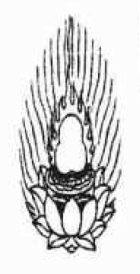
如果欲礼佛者，不论过去、未来、现在，应当观于空法；如果欲礼佛者，无论过去、未来、现在诸佛，当善观无我。

“此中无我、无人，也无有形体容貌，也无有教者，无有授者。诸法皆悉空寂。何者是我？我者是无主的，我现今归命真法之聚。”如此思维后，须菩提还回本处安坐继续缝衣服，因此，如来说观佛法身的须菩提，是第一位见到佛陀的。

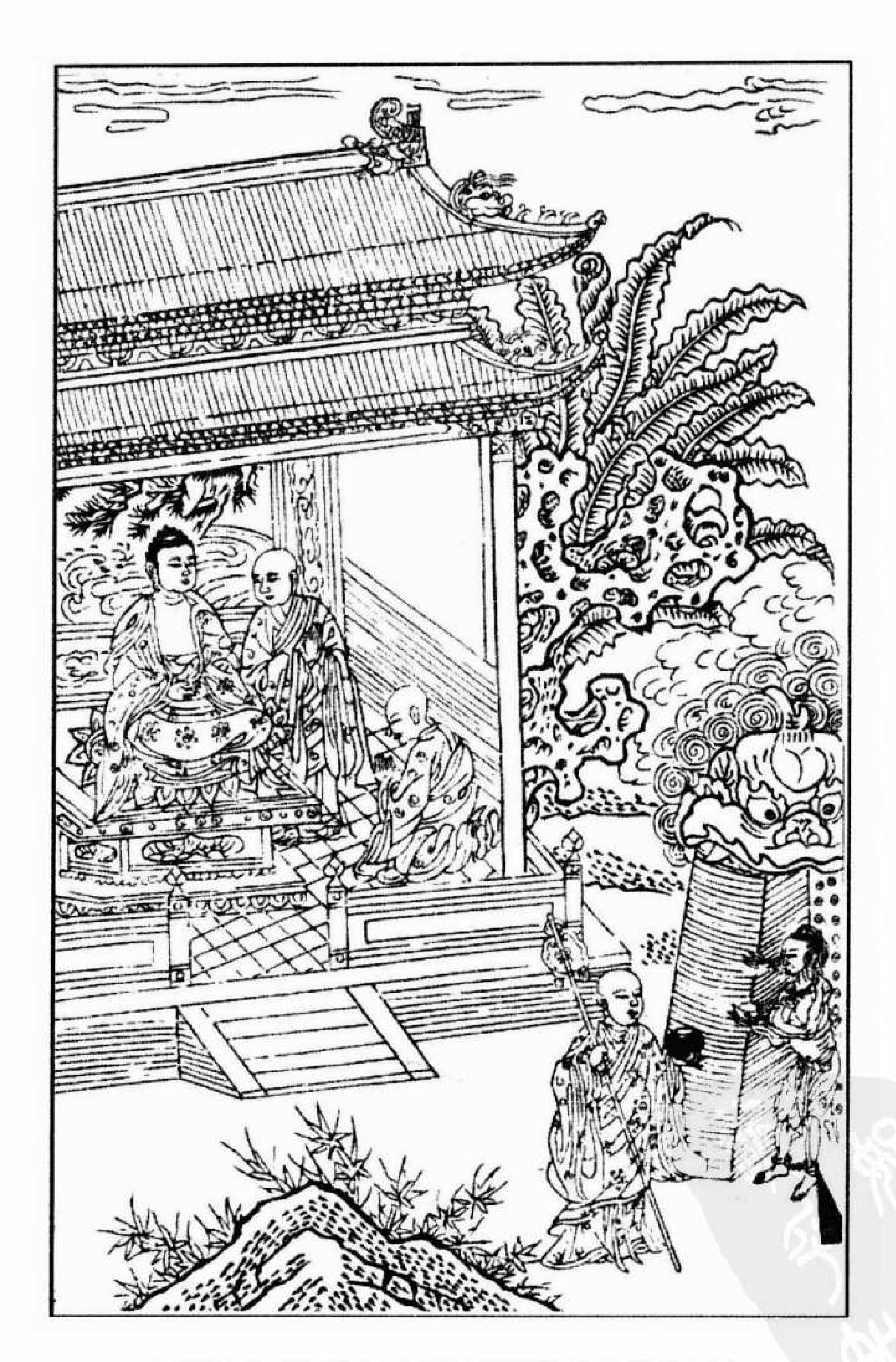
⊙神通无法改变既定的事实

佛陀很明白地告诉我们，神通并不能改变既成的事实，它只是缘起法则的产物而已，并非究竟之道，目犍连尊者到地狱救母的故事，就是一个最好的实证。

夏季的印度，正值雨季，每当雨下起来时，就如同瀑流一般，道路根本无法行走，加上雨后毒蛇、虫蝎出没，非常危险，因此，这段期间，佛陀就带领僧众在精舍内专心修持，称为“结夏安居”。



这时，在禅修中的目犍连，系念着母亲：“自从出家之后，就不曾回家探望母亲，不知道她老人家是否安好？”于是他以天眼观察世间，竟然看到母亲已经往生，而且投生在饿鬼道中，没有任何的饮食可



目犍连尊者以神通力到地狱解救饿鬼道的母亲

吃，身体皮销骨立，瘦得骨头与皮肤几乎都黏在一起了，十分痛苦。

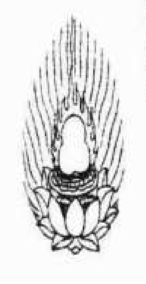
目犍连看到这种情形，心中十分的悲痛，立即以钵盛饭，运用神通力，前往喂食他的母亲。母亲急忙抓起饭塞入口中，但没想到，食物还没有化入口中，就化成了火炭，根本无法吃食。

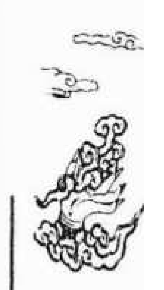
目犍连运用了无穷的神通威力，还是无法让母亲吃得半点的饮食，他不禁大叫悲号哀泣，自己神通广大却无法解除母亲的业报。哀痛欲绝的目犍连，只好以神通力，驰还给孤独园中，向佛陀哀告这样的情形。

于是，佛陀教导目犍连在七月十五日，当僧众自恣日时，供养僧众，以此功德为过去七世的父母、现在世的父母，及在厄难中的人消灾祈福。

在七月十五日，不管是大乘、小乘的圣者，经过三月的专注修行，修证特别圆满，并且都会共同一心地来受用这些供养。

具足清净戒行的圣众，他们的道行功德宛如汪洋般广大而深远，如果能够供养这些自恣清净的僧众者，那么现在的父母、过去七世的父母、六亲眷属，都能够出离，免除畜生道的血涂、饿鬼道的刀涂及地狱道的火涂等三涂的痛苦。他们应时即能解





脱，自然获得衣食。

目犍连遵照佛陀的教诲，果然让他的母亲得以出离饿鬼道的痛苦。

⊙神通不可依恃

除了世尊的例子，佛弟子中神通第一的目犍连横死，也为神通的不可依恃，下了感伤的注脚。

这天，王舍城的午后显得特别阴沉、诡异，街上空荡荡的，大半天也没一个人路过，只有舍利弗和目犍连，一前一后地走着。这两位尊者，没有想到在街的那一头，有一群执杖外道，正商议着要如何攻击这两个落单的比丘。只是，平白打人，未免有失英雄作风，于是他们决定假意问个问题，再从回答中去刁难开打。

他们首先遇到舍利弗，但是一来舍利弗以他心通看穿了他们的心思，二来舍利弗的回答太深奥了，大家都不懂，也无从刁难起，于是他们放走舍利弗，等着目犍连。

事有凑巧，其实舍利弗和目犍连方才从地狱回来，并见到执杖外道的导师晡剌拿。

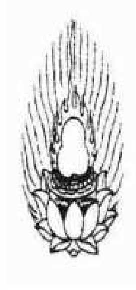
原来长老舍利弗与目犍连尊者在王舍城时，经常前去观察地狱、饿鬼、傍生、人、天五趣。今天

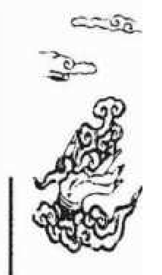
正好巡行观察至无间地狱，当时舍利弗对目犍连说："尊者，请为此无间的有情熄灭猛烈火之苦。"于是目犍连就升到虚空中，于地狱上方降注洪雨如车轴轮转，地狱中猛烈的火，就随着空中的雨有浇到之处就熄了。舍利弗看了之后，又说："您先停一下，换我来。"于是舍利弗入于胜解三摩地，降注大雨，使令无间地狱全部化湿，皆得清凉，皆蒙息苦。

这时，他们看见执杖外道的导师晡剌拿，由于生前宣说恶邪教，舌头上有五百铁犁耕垦流血。他看见两位尊者，就说："大德！您若前往赡部洲中时，请告诉我的门徒：由于我生前口说邪法，欺诳他人，由此恶业力堕于无间地狱，舌上有五百铁犁，耕垦流血，受到极大苦恼。当我的弟子供养我的本塔时，我在地狱中身的苦痛倍加增剧，请告诉他们从此以后勿再供养，免得增加我的痛苦。"

两人从地狱回来后，相随共入城内，就在路上遇到晡剌拿的弟子们。

当时舍利弗尊者走在前面，目犍连尊者走得比较慢。外道们与目犍连相遇之后，目犍连就转告他们："你们的老师晡剌拿，由于在人间宣说邪恶法诳惑世人，现在投生无间地狱受广大身，舌头上有五





百铁犁，耕垦流血受到极大的苦恼，他托我回来告诉你们：他由于在人中说恶邪法，诳惑众生，现今堕于恶趣，受耕舌苦。他叫你们不要再供养他的塔，因为当有人供养时，他的苦痛倍加增剧。”

晡剌拿的弟子听了之后，非常忿怒地说：“你们大家听见了！这个秃头沙门不但于我强论过失，连我们的大师也被诽谤，现在怎么办？”大家就起哄，以木杖击杀目犍连，把他打得遍体烂熟如肉酱一般，才一哄而散。

当时舍利弗正感到奇怪目犍连怎么这么慢，回过头去找他，却看见目犍连的身体完全被打碎散布于地。舍利弗悲伤惊讶地问：“尊者！你怎么会如此！”

目犍连回答：“这是业报成熟的缘故啊！”

舍利弗不解地又问：“长者！您不是如来声闻众中神通最为第一者，难道无法避免？”

目犍连回答：“这是业力执持之故，我于‘神’字尚且不能忆起，何况发起神通呢？”

这个消息在当时极为轰动，神通第一的目犍连，如此惨死，无疑是一次震撼教育，也消除了许多人对神通无所不能的迷思，也显现神通不敌业力的事实。

神通的用处

⊙神通是度化众生的方便

既然神通并非究竟之道，为什么要学习神通呢？这是为了度化众生的缘故。

在《大宝积经》卷八十六中记载，如来有三种神通变化来度化众生：

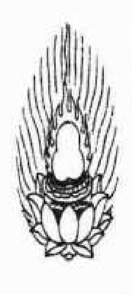
1. 说法神变，如来以无碍大智了知众生善恶业因及善恶果报，现一切神变而为说法。

2. 教诫神变，如来教诸弟子应作、不应作、应信、不应信、应亲近、不应亲近、杂染法、清净法等，现诸神变而为教诫。

3. 神通神变，如来为调伏憍慢众生，或现一身而作多身，或现多身而作一身，山崖石壁出入无碍。身上出火，身下出水；或身下出火，身上出水；或入地如水，履水如地等，以各种神变调伏众生。

在《撰集百缘经》中，有一则佛陀以神通教化憍慢者的故事。

有一次，如来在迦兰陀竹林说法时，城里正好有一位著名的舞女，具足世间聪明，辩才无碍，但是她



仍有些疑惑无法明了。有人告诉她，一切智者佛陀在竹林中说法，她可以前去请益。舞女听了之后，就和众人一起，一边唱歌一边跳舞，来到竹林中。她见到世尊时，还是憍慢放逸的嬉笑，并不敬奉如来。

当时世尊看见她这么放肆，就以神力将她变成如百岁的婆婆一般，发丝苍白，脸上充满皱纹，牙齿动摇掉落，伛偻而行。当时舞女，看到自己身形变化，心中恐怖惊异，心知这必定是佛陀的威神变化使她如此，于是就在佛前深深生起惭愧之心，并对佛陀忏悔："方才我在世尊面前，憍慢自大，放情纵意。惟愿世尊您能宽恕我。"世尊知道此时舞女心中已然调伏，便以神通力变化舞女之身如前一般青春无异。当时在场的大众，看见这个舞女，一下变老变丑，一下年轻貌美，无常变化，各生厌离，心开意解，有证得阿罗汉者，也有人因此而发无上菩提心。

此外，在佛菩萨为了教化众生，而示现身、口、意三业之德用之中，也有所谓的三种示导。在《大般若经》卷四六九中记载，菩萨示导可分为神变示导、记说示导及教诫示导三种。

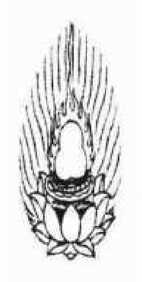
神变示导是菩萨悲悯地狱众生受苦，示现神通

力，灭除汤、火、刀剑等种种苦刑器具，使一切众生借此神变，从地狱脱出，出生于天、人道中，受用种种快乐。

而《俱舍论》卷二十七中，也有神变示导、记心示导、教诫示导等三种示导。这三种示导则通于六种神通中的三种，神通示导相当于神足通，记心示导相当于他心通，教诫示导相当于漏尽通。其中神变、记心是为了降伏、化导众生归伏、信受；而教诫神变则更进一步，使其发心修行。

在《大智度论》卷二十五中说："菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时，住神通波罗蜜中，为众生作利益。须菩提！菩萨若远离神通，不能随众生意善说法，以是故，须菩提！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时，应起神通。须菩提！譬如鸟无翅不能高翔，菩萨无神通，不能随意教化众生。是故，须菩提！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，应起诸神通，起诸神通已，若欲饶益众生随意能益。"

其中并说，菩萨用天眼观察如恒河沙等一切国土，看见是国土中的众生，并用神通力前往彼处，了知众生的心想随其所相应而为之说法，或是说布施，或是说持戒，或是说禅定，乃至于宣说涅槃之法。又菩萨用天耳听闻人、非人两种音声，并用天



耳闻十方诸佛所说之法皆能受持,并如所听闻之法,来为众生宣说。

此外,菩萨具足清净的他心智,用他心智了知众生心,随其所相应而为其说法。而菩萨的宿命智,能忆念种种本生处,除了自忆之外,也能忆起他人的本生。菩萨以此宿命智,忆念过去一切诸佛名字及弟子众。如果有众生信乐宿命者,菩萨则为示现宿命之事而为其说法。菩萨运用如意神通力到种种无量诸佛国土,供养诸佛,从诸佛种善根还来本国。

在《大智度论》卷四十二中说:"菩萨摩诃萨欲行般若波罗蜜,诸神通中不应住。何以故?诸神通、诸神通相空,神通空不名为神通,离空亦无神通。神通即是空,空即是神通。世尊!以是因缘故,菩萨摩诃萨欲行般若波罗蜜,诸神通中不应住。"由此可知,菩萨如果欲行般若波罗蜜多,对种种神通皆不应执著,因为神通的体性及现象都是空幻不实的,虽然看似有种种现象,却没有不变的体性。

因此,在六种神通之中,佛法最重视漏尽通,再由此加修前五种神通,以此而能随意受生,对苦乐都不染着,譬如诸佛所变的化人,能作一切事,却不染一切苦乐。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时,就是如此游戏神通,能清净诸佛国土成就众生。

⊙运用神通让大众生起信心

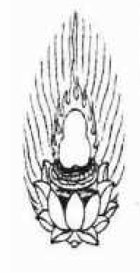
在《阿含经》里，经常可见世尊示现神通来教化众生，使其生起信心。《释禅波罗蜜》中说："若欲为化众生，现希有事，令心清净，应当广修一切神通道力。"佛陀成道之初，就曾示现神通力，降伏祀火迦叶所供奉的毒龙，使迦叶皈信佛法。

祀火迦叶是地方上著名的长者，国王、官吏和百姓，都与他往来，他带领着五百弟子，住在尼连禅河边。因此，当时如来决定先开示教化迦叶，使其信解欢喜，信乐佛法，如此一来，其余众人就会随学于他。

迦叶三兄弟原来奉事火神，在他们所事的火神室中，有一火龙，当时佛陀为了教化事火迦叶，佯装不知，而寄宿火龙室中。火龙在夜间，吐出烟焰，要伤害佛陀。佛陀即入于火光三昧，来降伏火龙。

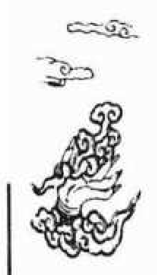
这时室中火光顿起，如同猛焰炎炽，大家惟恐火龙及大火伤害佛陀，十分紧张，有的弟子甚至哭了起来。而优楼频螺迦叶却告诉门徒说："依我观察来看，未必是大火烧伤了佛陀，应当是沙门降伏了火龙。"

佛陀最后降伏火龙，置于钵中，清晨之后，外出





持示外道的门人，大众叹服而皈依佛陀。



⊙神通是佛陀教化弟子的技巧

在佛法中是以智慧与慈悲为修证的核心，而神通则可视为副产品。当然从甚深的智慧神通观察，禅定、智慧、慈悲与神通，已完全统合在一起，成为救度众生的广大方便。但在基本的修习上，神通是附属的工具。

神通除了是一种修行的副产品外，有时也会成为一种特殊的教学工具，成为佛陀教化弟子的方便。当然有时在需要时，神通也被认为是神变示导，也就是示现不可思议的神通力，来令他人信服，以引入正法。因此，将神通视为一种教化的工具，也是佛法教学中的一种方便。

在神通的教化中，我们现代人最能理解的，恐怕是远距的视听教学。

现代无远弗及的交通及传播工具，让地球成为地球村，然而，在二千五百多年前的印度，遥远的距离却是闻法的实际困难。而神通除了用来教化众生之外，也可以作为远距离教学教化的工具。

我们在上章曾经提到，当佛陀住在舍卫城祇树给孤独园时，目犍连和舍利弗正在王舍城的迦兰陀

竹园游化，二人共住在一间禅室中，佛陀曾与目犍连从事远距离教学，我们在此再简述一下。

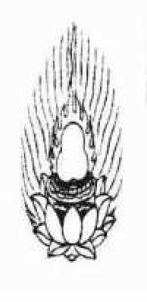
有一天，舍利弗与目犍连共处于一个禅室，舍利弗感觉到目犍连几乎没有呼吸，甚至屋中就像没有他的存在一般。舍利弗以为目犍连是入于灭尽正受，但目犍连却回答他并非入于寂灭尽正受的证定，而是以天眼通和天耳通在与佛陀共语，请教修行上的问题。

在佛陀一生的教化之中，以神通能力为教化方便所占的比重相当高。以宿命智了知过去诸佛事迹及弟子之本生，或是以天眼通了知众生死后往生情形的预见，以自由来往三界、示现神变，为天人等各种众生说法（如意通）等等，都是如来度众的方便。

佛陀经常以天眼通预示未来，但是并非所有的人都能信受。世尊早期的侍者善星比丘，就是一个例子。

有一次，佛陀与侍者善星比丘住在王舍城中时，当时城中有一位裸形外道，名叫苦得，常常如此倡言："众生的烦恼，无因无果，众生的解脱也无任何的因缘。"善星比丘就对佛陀："世尊！世间如果有阿罗汉的话，这位苦得一定是最为上首的。"

佛陀说苦得尼乾不是阿罗汉，一点也没有了悟



阿罗汉道。

善星比丘就说:“佛陀,难道您是对他生起嫉妒之心吗?”

善星比丘说了如此不如法的话语,佛陀只好斥责他说:“痴人! 我对于阿罗汉不生嫉妒,是你自己心生邪恶的知见而胡思乱想罢了! 苦得并非阿罗汉。”

佛陀并以天眼观察,看到在七日之后,苦得将因为腹痛而致死,死后将投生于饿鬼道之中,尸首被弃置于寒林之中。

这时,善星比丘就赶快前往苦得尼乾子裸形外道的处所通风报信,告诉他说:“长者! 沙门瞿昙现在预计你在七日之后,会罹患宿食的疾病并腹痛而死,死后会投生于饿鬼道中,而同修也会将你的尸首放置在寒林之中。长老! 你一定不要被他说中了。”

苦得为了这个预言,就开始断食,从第一日断食至第六日,到了第七天后,心想应该已经没问题了,心中松懈下来,于是便开始吃黑蜜,吃了黑蜜之后,又饮用冷水,没想到才喝完水,却突然腹痛而不治死亡,死后同修们就将他的遗体放置于寒林之中,而苦得也投生为饿鬼,守在尸身之旁。

善星比丘听到这件事后，马上赶到寒林中，也看见苦得投生为饿鬼的身形。

但是，善星仍不死心就回来告诉佛陀："世尊！苦得尼乾命终之后，出生在三十三天帝释天上。"显然善星并不相信如来的神通，仍然想欺骗世尊。佛陀说："事到如今你为何还不知悔改，证得阿罗汉的人不再受生，也没有中阴身了，你怎么会说苦得生于三十三天上呢？"

善星比丘只好说出实话："世尊！正如你所说，苦得尼乾并没有生于三十三天上，现在正受着饿鬼之身的果报。"

佛陀说："你这个痴人！诸佛如来是诚言无二的，如果说如来的话有反复，是无有是处的。"

佛陀时常为善星比丘说真实的法要，而他却还是丝毫没有信受之心。

即使善星比丘在随侍如来的期间，看到如来所示现的神通，仍是妄想坚固，无法信受如来的真实语，甚至在死时因谤佛而投生地狱道。

在佛陀的弟子之间，神通是很普遍的现象，许多佛弟子都具有广大的神通。



如来的神通，如果如法修持，是每个人都可以达到的，因此，在如来的弟子中，也有无数成证广大神

通者，说明了神通在佛法中是很普遍的现象。

在佛弟子中，目犍连被誉为“神通（或神足）第一”。在僧团里，凡是发生需要神通才能解决的困难时，大家往往会想到目犍连。

在《杂阿含经》卷十九中记载，当释尊以神力上升忉利天为摩耶夫人说法，过了三个月，还未回到人间。这时僧团中有很多弟子想念释尊，但是大部分人又没有神通可以上升忉利天，因此，央请目犍连上天祈求释尊早回人间。

目犍连接受大家的请托，上升忉利天，并看到了释尊为天界众生说法的盛况。在敬礼释尊之后，他传达僧团师兄弟的心意，释尊也应允在七天后返回人间。

在如来的弟子里，具有神通的弟子不计其数。在《贤愚经》卷六中记载，佛陀及具有大神通的弟子于应供前先示现神通，使施主生起敬仰之心的故事。

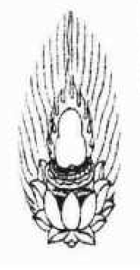
佛陀有一个弟子名叫富那奇，具足广大神通。有一次，以天耳听闻其兄羡那遭遇海难求救之声，于是富那奇立刻以神足通，在经典中描写他在“犹如身健丈夫屈伸臂”的时间内，变身化作专吃龙族的金翅鸟王，到了大海，龙看见金翅鸟，害怕地潜入

海底，于是包括富那奇在内的商人，都安然返家。

富那奇希望能度化其兄，就叫其建一座小堂，外表以珍贵的旃檀香木制成，并教其兄请佛来受供。但是，当时如来离他们很远，富那奇与羡那持香炉，共登高楼，遥向祇洹，烧香归命佛及圣僧，心中并祈愿："惟愿明日，如来能临顾鄙国，慈悲开悟愚蒙盲冥众生。"如是作愿之后，香炉的袅袅香烟，就像知道两人的心意一般，乘虚空往至世尊顶上，而且相结合聚化作一香烟盖。后来两人又遥以水洗世尊足，由于富那奇的神通力，水也从虚空中，犹如钗股一般，流洗到世尊足上。

当时佛陀的侍者阿难，亲眼看见这个不可思议的现象，感到很奇怪，而问佛："是谁放烟、水呢？"佛告诉阿难："是富那奇罗汉比丘，他现在于放钵国，劝化其兄恭请如来前往受供，所以放烟、水，以为信请。"

佛陀因此敕命阿难前往僧团中，告诉一切具有神足通的比丘，明日悉皆前来，前往应羡那请，为其示现种种变化，以游化彼国。



到了第二天清晨，如来弟子中有神足通者，从虚空中浩浩荡荡地前往羡那处应供。

第一个抵达的，是僧团中的伙头师，每天都为僧

众饮食服务。他在空中结跏趺坐，身上放出光明，四出照曜，而他的身后皆是煮食的厨具瓢杓楗支，百斛大釜，皆飘在空中跟随其后，乘于虚空飞行，羡那看得目瞪口呆，就问富那奇："这是你的导师吗？"富那奇说："不是，他是僧团中备办饮食者，所以带了一堆厨具来帮忙。"

紧接着又有十六沙弥均提等，各自以神足通，在空中变化树林，采集各种鲜花水果，种种变现，演身光明，晃曜天地，在虚空中络绎不绝，陆续抵达。

羡那又问："这是你的老师吗？"富那奇回答："不是，这些人和前者一样都我的同门师兄弟，年纪才七岁，就已证得罗汉道，一切烦恼永尽，具足神足通，所以先来采花及果。"

接着，一些耆年大阿罗汉，变化作千龙，盘结身体为宝座，龙头皆四出，发出雷吼震天，而其龙口悉皆雨下七宝，又在其上，施设广大宝座，飞升虚空，身上放出光明，照曜天下，而来此国。羡那又问富那奇："这是你的老师吗？"

"不是的，是我师之弟子，名为憍陈如，当初佛初得道时，在鹿野苑，初转法轮，广度众生，憍陈如等五人，最先受到度化，于弟子中，第一上首，神通具足，无所挂碍。"

羡那听了之后，对如来又倍加欣仰。

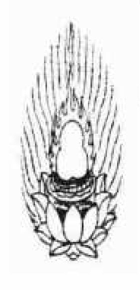
接着陆续有摩诃迦叶、舍利弗、大目犍连、阿那律提等大阿罗汉，变化不可思议神通，经中说，如是次第有“五百神足弟子，各个现变，不可称计。”可见，佛弟子中具足神通是极为普遍的。

神通者的戒律

神通是一种生命技术，也是在因缘条件下所展现的特殊样貌。因此，拥有神通并非只是一种能力的获得，应当更深刻体解生命的责任与因缘的众相，否则神通不仅不会带来生命的幸福，甚至带来更多的烦恼与障碍。

神通有其局限，就像宇宙中任何的现象，在因缘中相对的存在下，自有其相对性的限制。所以，想以神通为所欲为，不仅绝不可能，甚至其所造成的反挫自伤，更是超出一般人的想象。所以，我们要详细神通的限制及规范，否则由于自我心灵的混乱与障碍，小则失去神通，大则造成极大的伤害，害人害己，得不偿失。因为这一切因缘中的行事，更大的能力，必然有着更大的责任、更重的制约。

所以，佛陀曾不断地告诫弟子，千万不要妄用神







通、错用神通。因此，在这里提出一些神通者的规范，让想学习神通与拥有神通者共勉。

⊙不应为名利私欲而现神通

一个为了名闻利养而学习神通的人，心中充满贪念，不但不能与修行的清净相结合，甚至背道而驰。如此学习神通，必定不能得到任何助益，在学习的过程中，这些贪念也会时时干扰身心。如果学习神通，是为了得到名闻利养，得到他人的承认，那么，由于发心、动机不正确，学习的效果也必然大打折扣。

提婆达多以神通为工具，争取阿阇世王的支持，作为斗争的利器，就是一个妄用神通的例子。

有一年，王舍城一带闹饥荒，百姓生活困苦，因此出家人在托钵乞食时常常空钵而返。这时候，有些具有神通能力的比丘，就腾空飞行，上天入地，到远处取回香果、美食，以供养僧团大众。

提婆达多看到这种情形，非常向往，而想学习神通。最初，他请求佛陀教导他神通的修习方法，佛陀并没有答应。后来，他请求舍利弗、目犍连、阿若憍陈如等多位上座，也都未能如愿。最后，他找到弟弟阿难，才获得修习神通的诀窍。

提婆达多立即精进努力地修习，不久，终于依禅定力而证得神通。在《根本说一切有部毗奈耶》中的记载，提婆达多的神通能力示现一身变作多身，多身合为一身，使（身体）或现或隐，于山石墙壁通过无碍，如于虚空，于大地出没，犹如水中。在虚空中结跏趺坐，犹如在地，或腾虚空，犹如飞鸟，或在地上就能以手扪日月。

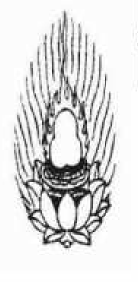
拥有神通的提婆达多，却决定利用神通去争取摩揭陀国王位继承人阿阇世太子的支持。

他到了阿阇世太子的王宫，将自己化为白象，从大门入，从小门出，忽而变现原形，忽而变为骏马，忽而成为牛王，在大门小门之间忽隐忽现。

待见到阿阇世之后，他又变成小儿坐在阿阇世膝上。并示现神变与阿阇世嬉戏，甚至咽下阿世吐在他口中的唾液。

阿阇世王看见这种神通变化，以为提婆达多的神通已经超越佛陀，加上提婆达多曲意奉承，阿阇世王转而支持提婆达多，甚至共同参与了谋杀佛陀的计划。

提婆达多虽然没有广大的神通，却沦为求取个人名利的工具，在野心的蒙蔽下，造下极大的恶业，而堕入无间地狱。



⊙不可将神通作为炫耀的工具

修学禅定时，由于心灵的宁静与集中，身心往往会产生很大的威力，不了解的人，不免感觉惊奇，但对于一个努力修持的人而言，这是很平常的境界。往往有许多习禅而引发神通的人，由于不了解其中的道理，或基于其他理由，在有了一些征兆经验之后，就以为得道，眩奇惑异，现起了一些常人所没有的能力，而且也引来许多人的礼敬，渐渐的也就成了一派的宗师 。

这些人或是为人治病，或是自称为某某佛菩萨、神明，或自称能了知过去、未来、三世因果等，种种不一。但是，如果我们以前面所说的神通检验标准，可以发现这大部分是些微感应现象，而不是真正的神通。

具有神通能力的人切不可由于身心的变化而眩惑他人，借以博取别人的尊敬或供养。在经典中曾记载宾头卢婆罗堕取钵的故事，佛陀的态度也非常严格明确。

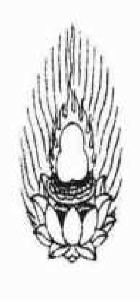
佛陀在世时，王舍城有一位树提长者，偶然获得一枚珍贵的牛头旃檀。他命工匠刻成钵，将它悬挂在离地七八丈高的巨木上面，并对外宣称，任何修

行人如果能够不用梯子而将钵取下，这一牛头旃檀钵就奉送给他。

当时，有不少外道修行人都跃跃欲试，但是都无法取下此钵。阿罗汉宾头卢风闻此事，就想前去试试。宾头卢也是具有大神通者，在《贤愚经》卷六中说，他具有："项佩日光，放千光明，晖赫天地，飞升虚空"的神通能力，但是他也了解，佛弟子之中，神通第一的是目犍连。因此，他就劝请目犍连运用神通去取下牛头旃檀钵。目犍连却回答他："我不会为了那个木钵就去示现神通的。"

于是第二天，宾头卢就前往树提长者处，示现神变，经中描写他："不起于座，伸手取钵。"宾头卢的神通，赢得了旃檀钵与树提长者的赞叹，但却遭到如来的斥责，佛陀认为：为了这个理由示现神通，就如同妓女因为几个金钱而脱衣服。于是世尊敕命宾头卢终身不得入无余涅槃，不得住在阎浮提洲，必须到拘耶尼洲（西牛货洲）弘扬佛法。

为了宾头卢这件事，释尊特别因此而制定戒律：



1. 比丘平常用的钵破了，不可即告舍弃，应该补缀继续使用。如果轻率另求新钵，则违犯"舍堕戒"。

2. 比丘在旧钵不堪使用时，可以改用新钵。但

是必须将旧钵送还僧团。并由僧团将新钵授予这位比丘。比丘终身使用这钵，到破坏、不堪使用时才可。

其实，宾头卢是一个阿罗汉，贪、瞋、痴三毒已尽，并非心存贪欲才去取钵，但是，由于这种行为会招致世人对僧团的讥嫌，也对凡夫比丘有不良的示范作用。

佛陀以此来告诫的弟子，除非是为了教化众生，不可因为这种情形而示现神通。

想要拥有神通的人，一定要记得定力、智慧与慈悲心，才是神通者最重要的守护与导引力量。

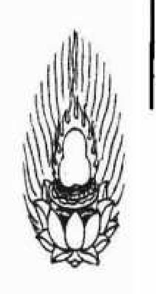
神通力的获得主要依循定力与智慧，但是也有因报得、咒力等其他方便获得的神通。但不管以任何方法获得神通，在修习神通前，我们心中要清楚地思维："现在获得神通理想吗？"

因为神通的境界，是超出过去经验范畴的状况与力量。其中有光明的清净境界，也有光怪陆离的诡异恶境。因此，心中没有准备好，也没有定力，看到了这些境界，不是贪恋不舍，就是骇异万分，甚至所有的正常生活、思想、时间，都被这些随时会现起的境界所掌控，生活在极为混乱的时空境界，甚至身心遭受煎熬，宛若失控。

因此，想拥有神通时，先想想是不是准备好接受这未知的一切？是不是有定力来安住息心，不让外境掌控，乃至不受诱惑，伤人害己？是不是拥有足够的智慧，来体悟这一切如幻的境界？是不是有慈悲心，来容受宇宙中各类的生命与现象，并帮助他们？

当我们如此思维清楚后，才是拥有神通者的初步，而在后续上更应以定力、智慧、慈悲心来守护、导引神通，并升华神通，成为大智、大悲、大定的不可思议神通。

因此，神通者在消极上应遵守神通的规范，在积极上更应以定力、智慧、慈悲心，来增长、导引、守护神通，让神通成为自己人生与世界的光明。





第 三 章

佛法中的神通及特性

尔时，阿那律缝故衣裳。是时，眼遂败坏，而得天眼，无有瑕秽。是时，阿那律以凡常之法而缝衣裳，不能得使缕通针孔中。是时，阿那律便作是念："诸世间得道阿罗汉，当与我贯针。"

是时，世尊以天耳清净，闻此音声："诸世间得道阿罗汉者，当与我贯针。"

尔时，世尊至阿那律所而告之曰："汝持针来，吾与贯之。"

阿那律白佛言："向所称说者，谓：诸世间欲求其福者，与我贯针。"

世尊告曰："世间求福之人，无复过我。"

——《增一阿含经》卷三十一

佛法中的神通

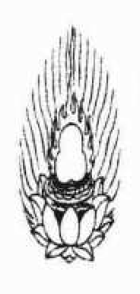
佛法的神通，是指依修持所得证的禅定智慧或作用，并对一切所缘的外相，心中能清楚明照，没有

混淆，所产生妙用无碍的现象。

在佛法中，虽然了知依据修持、智慧乃至其他持咒、报得、业力因缘，都可以得到神通。但根本上对于能够对十方物的体性能完全清楚觉照，而了知其体性都是一如而生起的智慧神通，给予特别的推崇，并认为这才是所谓“通”的究竟。

在《妙法莲华经玄义》卷六中引述了一些经典，对“神通”作了说明：“这六种都称神通，就如《璎珞经》说：‘神名天心，通名慧性。天心是天然之心，慧性是通达无碍的意思。在《毗昙论》中也说：‘障通无知如果去除，即发起慧性。’我们应当了知天然慧性与六种法相应，就能转变自在，所以名为神通。所以《地持力品》说：‘神为难测知，通为无壅碍。’这样的见解与《璎珞经》相同。因为‘天心’就是难测知之义，而‘慧性’也就是无壅碍之义了。

“然而，这六法的修持没有前后的分别，证得也无一定的次第，使用也是随时可用，所以众经典对于六神通的列次也就不同了。《释论》中说：‘经术的变化是虚诳的方法，施法于草木等而诳惑人的眼目，众物却没有改变。但是神通却非如此，这是真正得以改变的方法，使众物真实改变。如大地有化成水的道理，水有变成地的意义。





"就好像金银得到火则融化，水遇到寒冷则结冰，用火去寒是融化结冰的方法，结冰是真的结冰，融化是实在融化。如果得证慧性天然，就真实能如此变化妙用自在，所变化的水火也能令他人真实得到受用。但这并不是果报所成，而是神通一时的作用罢了。"

依于以上的解说，我们可以了解佛法对神通的深刻理解，因此所谓的"神"是指难以测知的天然之心，而"通"是智慧性的通达无碍，以这样的天然慧性来与眼、耳、意念、宿世、身及心智相应，就能引发天眼、天耳、他心、宿命、神足及漏尽六种神通。

此外，在《俱舍论》中则说："依据《毗婆娑论》等所说的理趣，'神'名所着重的惟以殊胜的等持禅定为主，因为由此能生起神变之事的缘故。"这是以禅定为发起神通之体的观点所作的解说，而在小乘的神通观中，偏重定力而上及智慧，是根本的观点。

佛教的神通，大多以前述的六种神通作为代表，即：天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通（又称为如意通）、漏尽通等六种神通。

一般而言，前五通是依四种根本禅定而发起，所以并非佛教特有，而是世间一般的修行者都可以获得。但是第六种漏尽通，解脱一切烦恼所成就的漏

尽通,则是佛法特有的,只有解脱的阿罗汉,及大乘的等觉位菩萨才能获得。

以下我们将分别介绍六种神通,希望大家对神通的内容,有更深刻的体解。

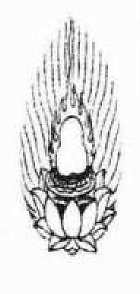
天眼通

天眼通(梵文 divyaṁ-cakṣur-jñānaṁ),是指眼根所开展出来具有的特殊视觉能力,全称为"天眼智证通",又称为"天眼智通"或"天眼通证"。有天眼通者,可以观察到欲界、色界的情况。如《大毗婆娑论》卷一四一中说:"天眼智通缘欲、色界色处。"

天眼通可以看到多远呢?《大智度论》卷五中则说:"天眼通者,于眼得色界四大造清净色,是名天眼。天眼所见,自地及下地六道中众生诸物,若近若远、若覆若细诸色,无不能照。"天眼通能见自身所处世间及较低阶世间六道的一切现象,不管是远近或是粗细,无一不能明照。

天眼通可以看到什么呢?天眼通不但可以观察到现在十方的世界,还能观察未来的缘起。

观察现在的十方世界,不只可以看到一般的鬼神而已,还可看到层层次次的天人,甚至还能看到



外太空，甚至不只是看到一个太阳系而已，而是看到无穷的太阳系，而能看多远，则要看修行的力量而定。

有的天眼通，甚至可以看到《阿弥陀经》中说的极乐世界。极乐世界和地球的距离，依经中所说是："从此西去，过十万亿佛土。"这样的距离有多远呢？

一个佛土是一个大千世界，经典中常见的"三千大千世界"，是指一个佛土世界，代表由一位佛陀教化的范围。三千大千世界是依于印度教的宇宙观，并加以升华。因此以须弥山为中心，有日、月系统，是依据人类文化的发展、此世界的因缘来解说的。以一个日、月系统算一个单位，一千个日月系统是一个小单位，称为小千世界，一千个小千世界就叫中千世界，一千个中千世界叫大千世界，有三个千——大、中、小千，所以叫三千大千世界。所以"三千"大千世界是指由三个千组成的大千世界，而不是三千个大千世界。三个千的大千世界，其实就是一个大千世界，这代表一个佛国土。

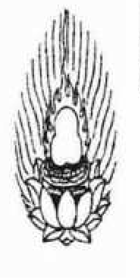
三千大千世界就像我们所讲的银河系，佛法中认为这个银河系有十亿个恒星系统（即太阳系），这十亿个太阳系就是一个佛世界。而阿弥陀佛极乐世



界，是“从此西去十万亿佛土”的地方。西去，不是指在地球上往西方去，而是依目前的恒星系统，是依我们现在地球人肉眼观察而得的宇宙观，向西方而去的极乐世界，距离是经十万亿再乘以十亿个太阳系的地方。即使是这么远的距离，天眼通还是可以清楚明见。

《大智度论》中说：“天眼所见，自地及下地六道众生诸物，若近若远、若粗若细诸色，无不能照。”天眼通的能力，能见到自身所处的空间，及比自身地位低下的众生、事物，不管是远近、粗细等各种物质，无一不能明照。

除了空间之外，天眼通还能观察未来的事，如果依照目前的条件和情况来发展，未来会怎么样？这个缘起会如何？但是天眼通所观察到的未来并不是决定的，只是依照这样的条件发展下去，事情会有什么结果。佛法非宿命论，而是精进论者，认为在事情尚未发生之前，都应该不断地加注正面向上的力量，来使结果较为改善，如果事情已经发生，就坦然接受，却永不认命，继续努力。



天眼通也称为“死生智证通”，略称“死生智通”，因为天眼能观察众生从此处死投生彼处。不过天眼通、死生智，虽然都能了知有情之从此处死，

从彼处投生。但是，天眼通只能看到这个现象，死生智则观察得更详细。两者虽然不大相同，但是，由于天眼通能引发死生智，所以又称为“死生智证通”。

佛弟子中天眼第一的弟子阿那律尊者，他证得天眼通有一段特别的故事。

在《楞严经》中，阿那律自述其得天眼通的因缘：“我初出家，常乐睡眠，如来呵我当畜生类。我闻佛呵，啼泣自责，七日不眠，失其双目。世尊示我乐见照明金刚三昧，我不因眼观见十方，精真洞然，如观掌果，如来印证我成阿罗汉。佛问圆通，如我所见，返息循空，斯为第一。”

当初佛陀在舍卫国祇树给孤独园为无数百千万众而说法。当时，阿那律在大众中听法，不知不觉地睡着了。佛陀注意到阿那律打瞌睡，旁人赶紧将他推醒。佛陀就问阿那律：“阿那律，你是怖畏王法或怖畏盗贼而来修道吗？”

阿那律回答：“不是的，世尊。”

“那么你是为何出家学道呢？”

阿那律禀告佛陀：“我是因为厌患此老、病、死、愁、忧、苦、恼。为苦所恼，希望能舍弃之，所以出家学道。”

世尊又说："你的信心坚固，而能出家学道。但是世尊今日亲自说法，你怎么打起瞌睡来呢？"

于是，阿那律禀告世尊："从今以后即使形体坏烂，终不在如来前坐睡眠。"

他是如此精进修行，一直都不肯睡眠，七天之后，阿那律因为不睡眠，眼睛患了疾病。

佛陀知道以后，就很慈和地告诉他道：

"阿那律！修行不及固然不行，但太过了也是同样的不行。"

阿那律还是不愿违背自己的誓言，仍是不睡眠，经过名医耆婆诊治后，告诉阿那律，只要他肯睡眠，眼睛马上就会好，可是阿那律就是不肯睡眠。

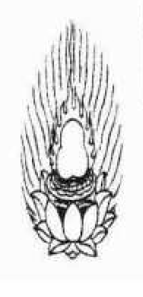
不久，阿那律的眼睛瞎了，但是，在如来的教导之下，却成就天眼第一。

在《楞严经》二十五圆通中，阿那律自述其得益的法门，就是世尊教导他"乐见照明金刚三昧"，不用肉眼，却能观见十方世界，精真洞然，如同观掌中的水果一样清楚，于是如来印证其为阿罗汉。

天眼同时也是五眼之一，五眼分别是指：肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。

肉眼是指世间一般人的眼根，能分明照见色境。

天眼是指天道众生或由禅定境界而得的眼，对





远、广、微细事物皆得明见。

彗眼是指照见空理的智慧。法眼是指审细了知差别诸法、洞观如幻缘起的慧力。佛眼是指究竟证知诸法真性的慧力。

天眼，可以说是相对于肉眼的能力而说的。在《大智度论》卷三十三中说，肉眼只能见近不能见远，能见前不见后，能见外却不见内，在白天才看得见，晚上看不见，只能见上面而不见下。如果得天眼，则远近皆能见，前后、内外、昼夜、上下悉皆无碍。

虽然天眼能见到和合因缘所生的假名之物，却不见实相，所以为了证得实相，而求慧眼。如果能得慧眼，则见众生尽灭一异之相，舍离各种执著。但是慧眼无所分别，不能度化众生，因此而求法眼。

法眼可以观察众生个个以何种根基，修何种法，得何种果报，了知一切众生个个方便门，令得道证，但是不能了知度化众生方便道，以是故求佛眼。佛眼则无事不知，虽然众生的烦恼覆障稠密，佛眼却无不见知。在一般人的眼中为极远、幽暗、疑、微细或甚深者，在佛眼却是至近、显明、决定、粗、甚浅。所以佛眼无所不闻、不见、不知，而无所思维。

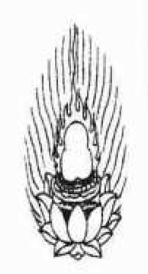
天眼通的获得，又可分为报得与修得两种。报

得是生而得之，天生就有天眼，修得是修习后得之。如“五眼”中的天眼通就有报得与修得，而“五通”中的天眼则只是修得而非报得。此外，天眼通的境界依修持的境界，也会有所差别。菩萨、阿罗汉的天眼所见的境界就不同。在《大智度论》卷五中说：

“佛法身菩萨清净天眼一切离欲，五通凡夫所不能得，声闻辟支佛亦所不得。所以者何？小阿罗汉小用心见一千世界，大用心见二千世界；大阿罗汉小用心见二千世界，大用心见三千世界；辟支佛亦尔。是名天眼通。”

佛陀住世时，许多阿罗汉也具有天眼通。如僧团中有一位毕陵伽婆蹉长老，是具足天眼通的圣者。当时常有海贼的船靠岸，拐骗村里的小孩。有一天，时常供养毕陵伽婆蹉长老的一位施主，其小儿子正在岸边玩水，没想到海贼的船悄悄靠近，用各种好吃好玩的东西，拐骗小儿上船，小儿果然上船玩耍。

当时毕陵伽婆蹉长老以天眼通，看见施主家的小儿被拐骗上船，立即入于禅定，以神通力自身化现在海贼船上。施主家的小儿，平时看到沙门来家里，都会诚心顶礼，行最尊敬的接足礼，也就是以双手各捉圣者一足。现在他看到长老，很自然地又向



长老行接足礼，说时迟那时快，长老就利用小儿捉住双脚的刹那，腾空飞起，将小儿救出贼船，平安地送回家。这是圣者以天眼通救度小儿的故事。



他心通

他心通（梵文 pqracitta-jñānaṁ），是指能了知其他生命心念的神通能力，又称为“他心智证通”、“智心差别智作证通”。

在《大智度论》中说：“云何名知他心通？知他心若有垢，若无垢；自观心生、住、灭时，常忆念故得。复次，观他人喜相、瞋相、怖相、畏相，见此相已，然后知心，是为他心智初门。”他心通能了知他者心中有垢染、无垢染，自观心念生起、安住、消灭，观察他人喜悦、瞋怒、恐怖、畏惧等种种相貌，然后能知其心念，这是他心通的初入门阶段。

很久以前，雀离寺有一位证得阿罗汉果位的长老比丘。有一天，长老比丘到城里，叫随从的沙弥担着衣钵走在身后。

沙弥一边走着，一边想：“人生世间，无处不受苦，应该如何才能脱离此苦呢？对了！佛陀常赞叹菩萨道最为殊胜，我应当发菩萨心。”

长老比丘有他心通，当沙弥一发起这个心念时，长老就对沙弥说："衣钵给我。"沙弥就把衣钵交给长老。

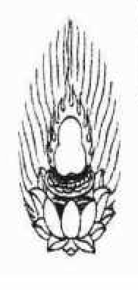
"你走到前面去。"沙弥虽然满头雾水，还是照长老的意思去做，走在前面，换成长老担着衣钵走在沙弥身后了。

走没多久，沙弥又想："菩萨道太辛苦了，众生向我索眼我就要布施眼，索头我就要布施头，这太难了！我可能办不到，不如先取罗汉果位，早日离苦吧！"

长老了知沙弥心中所念，于是又叫他担起衣钵，走在身后。如此三次反复，沙弥终于忍不住请问长老为何如此？

"这是因为你方才三次发起菩萨行之心，所以我三次让你走在前面，但是你又退心三次，所以又叫你担衣钵走在后面。因为发菩萨心的功德，胜过充满三千大千世界成就阿罗汉的功德啊！"这是阿罗汉以他心通了知沙弥发心的故事。

此外，他心通也有境界上的差别。



如《大智度论》卷二十八中说："凡夫通于以上四禅地，随所得通的禅境以下，能遍知一世界四天下众生的心及心数法，声闻通达于以上四禅地，随所

得通的禅境以下，能遍知一千世界众生的心及心数法。辟支佛……能遍知百千世界众生心及心数法，但上地钝根的人，不能了知下地利根者的心及心数法。凡夫不知声闻的心及心数法。声闻不知辟支佛的心及心数法，辟支佛不知佛的心及心数法，所以要了知一切众生的心所趣向，应当学般若波罗蜜。”

由此可知，不同的定力及智慧者，当他们获得他心通时，境界依其定力与智慧的力量而有差别。这种差别，初始是以禅定的深浅为依据，其后则以智慧为分别。所以《大智度论》才会以为：了知一切众生心所趣向，应当学习般若波罗蜜。

在探讨心念的觉知时，我们也可以下面的例子，来理解佛的心念为何与菩萨、辟支佛乃至阿罗汉有所差别？其心智的能力，为何是超乎一切的？当我们心念发起时，我们是无法觉察自己心念生起的状况，因此，我们是无法觉察第一念的。不只如此，大部分人不要说第一念，事实上绝大多数的念头，多数人都是无法觉察的。

我们仔细观察，就可以了知我们的第一念了知与第二念了知的他心通就不同。第一念了知就是众生心念发出来的时候他同时了解；而第二念了知，则是心念发出来他才接受到。佛陀的他心通，就是

同时能了知一切众生的心想。有人会问:"能了知一个人的心还容易理解,但是,现在如果同时有一百个人在那边,佛陀会不会受干扰呢？就像电讯相互干扰一样。"

其实,因为佛陀是完全空的,而且是第一念了知,每一个众生念头发出来,就会接收到,因此不会有干扰的问题。

禅宗有一则他心通的公案,可以清楚看出一般天眼通的限制。

在唐代,佛教盛行,许多僧人都来到京师,其中有许多奇人异士。有一位西域来的大耳三藏,自称得他心通,于是皇帝就命他到光宅寺,请慧忠国师验其真假。

慧忠国师问道:"听说你已经证得他心通了?"

大耳三藏回答:"不敢。"

"那么,你看看我现在在哪里呢?"国师问。

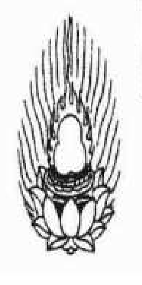
"和尚是一国之师,怎么跑到天津桥看猴子耍戏呢?"大耳三藏回答。

国师又问:"老僧现在在何处?"

"和尚是一国之师,怎么跑去西川看竞渡呢?"

"那么,现在老僧又在何处呢?"国师问。

大耳三藏默然良久,惘然不知和尚去处。






国师于是叱道:"这野狐精,他心通在何处?"

原来,只有当有心想时,才会被他心通掌握踪迹,但是当心住于空时,他心通就失效了,这是一般人尚未具足空性智慧,他心通有所限制之处。

天耳通

天耳通(梵文 divyaṁ-śrotraṁ-jñānaṁ),是可以听到十方世界的讯息的能力,是指耳根所具有的一种特殊听觉能力。具称"天耳智证通",又称"天耳智通"、"天耳通证"。

在《集异门足论》卷十五中说:"以天耳闻种种音声,谓人声、非人声、远声、近声等,是名天耳智证通。"天耳可以听闻种种人、非人的声音,远近等种种声音。

在《大智度论》卷五中说:"云何名天耳通? 于耳得色界四大造清净色,能闻一切声、天声、人声、三恶道声。云何得天耳通? 修得常忆念种种声,是名天耳通。"其中说天耳通能闻一切声音,无论是人间、地狱、畜生、饿鬼的声音,皆能听闻。

佛陀住世的时代,有一位富那奇比丘,精勤不懈地修行,终于心意开解,获得无漏通。他就曾以天

耳通听见远处哥哥的求救声。据载富那奇原本与兄长羡那住在一起，之后他想到四方弘化。羡那的朋友们曾找羡那一起到海上寻宝，但是，因为海上危险难测，所以富那奇临走之前，特别咐嘱其兄不要出海，并留给他富足的财宝，作为生活费用。

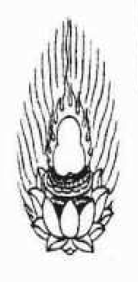
富那奇走了之后，羡那也真的遵照弟弟咐嘱，没有出海。但是过了一段日子，羡那耐不住朋友一再劝说，就跟着一群商人出海去了。

这次行程中，带头的商人一再叮咛，到海上的沙洲采集宝物时，要有所节制，以免海中的龙王生气。

商人大多遵照领队的咐嘱，只有羡那采了满船珍贵的牛头旃檀香木。这种举动引起龙王极大的忿怒，将船抓住，不让他们离开。商人们无不张皇失措，心想此次必死无疑，羡那此时想起弟弟富那奇，于是一心祈愿："富那奇啊！哥哥现在遭到极大的苦厄，赶快来救我！"

这时富那奇在远方的舒舍卫国，正在坐禅，以天耳通听见羡那的求救，于是以神通化作专吃龙族的大鹏金翅鸟，刹那间飞到羡那的船上，龙王见了立刻害怕地躲入海里去了。

天耳通是耳根所开发出来的特殊能力。然而，人类的耳朵到底可以听多远呢？经典中曾记载目犍



连以天耳通测试如来佛音远近的故事。

有一天，佛陀在王舍城竹林精舍的讲堂中说法，目犍连坐在禅室中没有去听讲，但佛陀说法的音声，在他耳中像雷鸣一样。他很惊奇，在离佛陀很远的地方还能听到佛陀的音声。为了要试验佛陀的法音究竟能传多远，他就运用神足通，来到数十亿佛土之外的一个佛国，这一个佛国，是世自在王如来的国土。

当时，彼佛国土的世自在王如来也在说法，他很欢喜，就轻轻地向前找了个座位，坐下来听世自在王如来的说法。

但不可思议的是，目犍连除了听着世自在王如来的说法外，娑婆世界上释迦牟尼佛说法的音声，仍然在他的耳中响着。

由于世自在王国土众生的身形都非常高大，目犍连尊者到了那里，被误当成一条大虫。

世自在王如来告诉菩萨："他不是虫，是娑婆世界释迦牟尼佛的弟子，你们不可轻视这位尊者，他有大神通、大威德，能行化自在，在十方诸佛的国土中游化。"

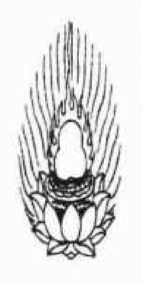
世自在王如来于是对目犍连说道："尊者！你从他方国土远到此地，可在我的弟子菩萨众中，示现

神通变化，除却众人对你的疑惑！”

目犍连即乘佛神力，现种种神通变化，诸菩萨见了都生起恭敬之心。

由这个例子，我们可以看出，人类的耳根的确具足可以听到无量世界外声音的能力。在《妙法莲华经》卷六中也提到，持诵《法华经》者，可成就千二百种耳根功德，可听闻十方世界一切音声，但是在佛法中却认为这并非神通的范畴，而视为持诵经典的感应。

经中说：“若善男子、善女人受持此经，若读、若诵、若解说、若书写，得千二百耳功德。以是清净耳，闻三千大千世界，下至阿鼻地狱，上至有顶，鼓声、钟声、铃声、笑声、语声、男声、女声、童子声、童女声、法声、非法声、苦声、乐声、凡夫声、圣人声、喜声、不喜声、天声、龙声、夜叉声、乾闼婆声、阿修罗声、迦楼罗声、紧那罗声、摩睺罗伽声、火声、水声、风声、地狱声、畜生声、饿鬼声、比丘声、比丘尼声、声闻声、辟支佛声、菩萨声、佛声。以要言之，三千大千世界中一切内外所有诸声，虽未得天耳，以父母所生清净常耳皆悉闻知。如是分别种种音声，而不坏耳根。”经中说，依受持《法华经》功德的缘故，能听闻一切世界内、外种种声音，而且善巧分别，却





不会损坏耳根。

虽然这种境界还不是天耳通，但是，由此我们可以了解人类的耳根，确实具有无比的潜能，所以证得天耳通是非常如理的。

宿命通

宿命通，又称宿住通（梵名 purvanivāsānusmṛti-jnānaṁ），是指忆念宿住事的神通力，为五通之一或六通之一，全称为"宿住随念智证通"，又称宿住随念智通、宿住智通或宿命通证、识宿命通。在《集异门足论》卷十五中说："云何宿住智证通？答：能随忆念过去无量诸宿住事，谓或一生，乃至广说，是名宿住智证通。"这是说能忆念过去一生乃至无量劫之自身的名姓、寿命、苦乐及生死等事，称之为宿住智证通。宿命通只能忆知曾经所发生之事，无法看到未来尚未发生之事。

在经典中，我们时常可以看见佛陀以宿命智为弟子宣说宿世的因缘。

宿命通，是能了知自身及他人过去世，乃至久远的时劫之前，是何种生命的神通。佛陀在世时，也常以宿命智宣说自身及弟子的本生因缘，来教化

众生。

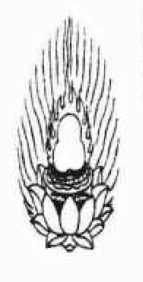
智慧第一的舍利弗尊者经常以天眼观察世间，看看有应得度者，就前往度化。有一天，他看到一群商人，带了一条狗，要到邻国做生意。吃饭时间到了，大家就停下来休息，准备用餐。狗儿因为饿得发慌，趁商人不注意的时候，偷了一块肉，不料立刻就被发现了，几个商人气得对它一阵拳打脚踢，把它打得脚也折断了，奄奄一息地被弃置在野外，商人们自己饱食一顿后，就径自离去了。

舍利弗看了非常不忍，立刻到城中乞食，再飞快来到狗儿身边，给它食物，喂它吃饱之后，又为它说甚深微妙的解脱之法，狗儿用感激的目光看着舍利弗，但是由于受伤太重，不久之后它就往生了。

由于闻法的功德，狗儿死后投生到城里婆罗门的家中成为其孩子。舍利弗于是到那位婆罗门家中探视，果然孩子才刚出生，婆罗门并答应在孩子七岁时，要让他跟随舍利弗出家。

七年后，舍利弗依约前来，七岁的孩子，看着舍利弗慈爱的眼神，仿佛在很久之前也曾感受过这种慈爱与温暖。现在他叫做均提沙弥，在舍利弗的教导下，精勤问道，不久就证得圣果，具足神通。

这时他立即以宿命通观察过去世以何因缘，今



生能遇到这么好的老师，证得圣果？

当他入于定中，以宿命通观察时，看到自己前世是一条饿狗时，被打得奄奄一息，蒙舍利弗救度并开示妙法，今生得以成就。均提流下感激的眼泪，并发愿永远当一个沙弥，不受比丘大戒，随侍在恩师舍利弗身边。

当时阿难看这个小小的孩子离奇的前生，又在短短的时间内悟道，感到不可思议，就前去请问佛陀，均提投生为狗身的因缘。

如来以宿命智观察，原来在过去迦叶佛时代，他座下有许多比丘共同修行，其中有一位年轻比丘，音声和雅美妙，他对另一位音声混浊的老比丘，非常看不起。有一天，他忍不住讥笑地说："长老，你的声音简直像狗吠一样。"没想到这位年长的比丘是已经证果的阿罗汉，年轻比丘因为这个罪业而做了五百世狗身，但是也由于他出家持清净戒的缘故，现今得以见佛，悟道解脱。

此外，宿命通可以了知多久以前的因缘呢？这和神通力的大小有关。在《大智度论》中说："识宿命通，本事常忆念：日、月、年岁，至胎中，乃至过去世中，一世、十世、百世、千万亿世，乃至大阿罗汉、辟支佛知八万大劫；诸大菩萨及佛知无量劫，是名

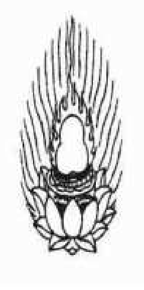
识宿命通。”其中说大阿罗汉、辟支佛可以观察到八万大劫那么久远以前的时劫，而诸大菩萨及佛则可以了知无量劫以前的宿命本生。而由以下故事，我们将可略知宿命智神通力的大小差别。

当佛陀住在祇园精舍时，某日清晨，尊者舍利弗随从佛陀经行。当时正好一只老鹰追逐鸽子，鸽子在惊慌之下飞来佛陀身边安住。佛陀经行过的影子覆盖在鸽子身上，这时鸽子身心立即显得非常安稳，一点都没有怖畏的样子，也不再惊惶的鸣叫。当佛陀走过之后，舍利弗的影子覆盖到鸽子身上，鸽子又开始格格颤抖，显得惊慌恐怖。舍利弗不解地问佛陀：“佛及我身俱无贪、瞋、痴三毒，为什么佛影覆鸽身，鸽子就安稳无声，不再恐怖，而我的影子覆在鸽子上，它就做声战栗呢？”

佛陀回答：“这是因为你虽然已经没有三毒，但习气未尽，所以你的影子覆盖时，鸽子的恐怖不除。舍利弗，你观察这鸽子宿世因缘已经几世做鸽子？”

舍利弗即时入于宿命智三昧，观见这只鸽子上辈子还是鸽子，一直到很久很久之前，仍然是鸽子，但再往前就无法观见了。

于是舍利弗从三昧起，恭敬禀白佛言：“这只鸽子从很久以前就一直是鸽子。”



佛陀告诉他:“如果你不能尽知它的过去世,那么你试试看,观察它未来世何时当脱离鸽身?”

舍利弗即时入于愿智三昧,观察这只鸽一二三世乃至久远以后皆未脱离鸽身,再往后就不得而知。于是舍利弗从三昧起,敬白佛言:“我观察这只鸽子从一世二世乃至久远以后,都还未免除鸽身,再往后我就不得而知了,不知过去它成为鸽子前的本生因缘,也不知道未来它何时得脱。”

佛陀告诉舍利弗:“这只鸽子除了你方才所看见的一切之外,将来还会在很长的一段时间常作鸽身,直到罪业清净方得脱出,轮转于五道中,后得投胎为人。经过五百世中,才能得到利根。当时有佛度无量阿僧祇众生,然后入无余涅槃,遗留法教在世,于是此人作五戒优婆塞,随从比丘听闻赞叹佛陀功德,于是初发心愿欲作佛,然后于三阿僧祇劫,行持六波罗蜜,十地具足而得作佛。度化无量众生之后,而入无于涅槃。”

舍利弗是如来的声闻弟子中智慧第一者,虽然他可以观察到非常久远的时间,仍然有限制。所以《大智度论》中说,声闻等圣者,虽然具有宿命智,但是和佛陀相较之下,就如同小儿与大人一般,无法相比较。

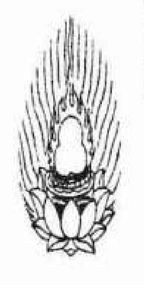
宿命通的神力大小，除了影响到所看见的时间范围，也会影响到观察的速度。

神通力广大者，其宿命通就像磁盘的索引系统很好一样，无论是调多久以前的档案，可以即时观察。而一般的宿命通，则像老式的档案资料索引系统，要一笔一笔往前查。以阿罗汉的宿命通和佛陀相比较，就是类似这样的差别。罗汉观察思维宿命，就像是把磁片一张一张调出来看，虽然看得很快，一辈子可以一秒钟看完，一辈子一秒钟好像很快，但是，如果一后面有一千个零，这么多辈了就要花一些时间了。

在经典中，经常可以看见佛陀以宿命智为弟子开示的记载。

因为佛法是以因缘法为核心的教法，在生生世世相续流转的世间中，我们不断地造业受报，也留下了无数过去的因缘。

在佛陀的眼中，他清楚地观照到自身与弟子的缘起，觉照无始以来的无尽生命之流，也如实地体悟了弟子开悟的因缘。因此，佛陀就当然常以宿命的因缘，教化弟子。



有一次，佛陀在舍卫国给孤独园，与大比丘相聚。当时有一位梵志，迷惑外道道术，不信佛法，甚

至欲扰乱佛教。这一天，他行走在城中，远远见到佛陀走来，他不想与佛陀碰面，就躲入人家的房舍。而大圣佛陀悲愍哀怜之，就走到房子面前，站在他的面前，梵志想避开又不行，想跑走也没有办法，于是世尊为其说经法，梵志心生欢喜，善心生起，就归命佛、法及众僧，奉受戒禁。

梵志绕佛三匝之后，稽首而退。回家取了一个钵，其中盛满了蜜，两手擎着，恭敬供养如来。佛陀告诉诸比丘，取此钵蜜，布施给众僧，奇怪的是这一小钵蜜，供养了佛及众僧，使大众都得到满足后，钵中的蜜居然还是满满的没有减少。

梵志不知如何是好，只好把那钵蜜又奉上给佛陀，佛陀就告诉梵志："你取此蜜，投入大水无量之流，水中虫蠡鼋鼍鱼鳖，悉蒙其味。"梵志受教之后，就将蜜投入水中，还至佛所，心中或惊或疑，踊跃悲喜。

此时世尊，欣然而笑，有五色光从口发出，上至梵天，普照五道。靡不周遍，还绕身三匝。

阿难请问佛陀："如来不妄笑，必然有因缘，请问如来为何而笑呢？"

佛陀告诉阿难："你看这个梵志，以蜜奉佛，布施比丘僧，余蜜投于水中供养，这个梵志，在接下来世

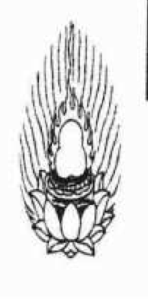
的二十劫中，将不会堕恶趣，再过二十劫，当得缘觉果位，名为蜜具。”

比丘们问：“唯然世尊，为什么这个梵志会因一钵蜜而得到如此多的利益呢？”

佛陀告诉比丘：“这个梵志非但今世以一钵蜜，多所饶益，前世宿命也是如此。在很久很久的过去世之前，有一个婆罗门，自己住在闲居寂寞之处，非常喜欢供养仙人。当时有一个仙人，得五神通，见此婆罗门心之所念，就在树下闲居之处，踊身空中，安住在他人面前。婆罗门看见后，欢喜踊跃，善心性起，即归还家中，盛了满钵的蜜，敬奉仙人。当时仙人接受此供养，飞在虚空。婆罗门由于此布施的功德，后来作了国王，名叫蜜具。以政法治国，寿终之后，得生天上。”佛陀告诉众比丘：“法时的五通仙人就是我，梵志就是今天的梵志，当时他施蜜受到天人的福报，现在布施则得到解脱的福报。”

除了如来之外，佛陀的弟子也有许多具足宿命通。

这些具有宿命通的弟子，也常以此神通力帮助众生。像经论中常见的五百罗汉，就是这类的例子。在佛典中，如《佛五百弟子自说本起经》、《佛说兴起行经》及《法华经·五百弟子授记品》、《涅槃经》



等都说明了有关五百罗汉的本生、因缘及未来的授记等。佛陀的圣弟子具足宿命通，自忆起自己及他人的本生，并学习佛陀予以教化，在经典中极为常见。以下介绍目犍连的因缘。

有一天，目犍连行脚到恒河的岸边，当时已经是暮色苍茫的黄昏，目犍连想到夜晚行化不便，他就在恒河的岸边树下静坐。

夜晚到了，不一会，恒河的河边众集了很多的饿鬼，想取水来解除饥渴，但却有一个凶恶的守水鬼，手执铁杖前来驱逐，众鬼因此不敢走近水边。目犍连端身正坐，见到那些饿鬼受罪不同，就把他们叫来身边。不只人喜欢问三世因果，鬼也喜好此道，他们向目犍连一一请问其罪业因缘。

第一个鬼问道：

"尊者！我们先世为人，现在堕入饿鬼道中的饿鬼之身，常患饥渴，听说恒河水味清凉，但来取食的时候，水又沸热，只要饮上一口，五脏六腑都会焦烂，而且有守水鬼，以铁杖追打驱逐，请问尊者，我们在生前患了何种罪业，才会受如此苦报？"

目犍连以宿命通观察，即刻告诉饿鬼，说道：

"你先世所作的职业，是算命之人，在相人吉凶时，虚言多于实话，毁誉随你的心想而谈，自称明

白，实在是欺诳，而且为了求得利养，不惜迷惑众生，所以才有如此业报。”

第二个鬼问道：

“尊者！我常常被一些凶猛的大狗，啖食我的身体，肉吃尽时，风吹骨头，又再复生。不知是什么因缘，使我受到如此的苦报？”

“这是因为你先世杀害鸡鸭猪羊，祭神拜天，杀业太重，所以受此果报。”

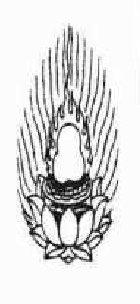
“尊者！”第三个鬼问道：“我的腹大如瓮，然而咽喉却细得像针，见到珍肴美味的饮食，却不能进食，不知是什么因缘，而受此苦报？”

“这是因为你先世为官作宰，自恃豪强，恣情纵乐，轻易欺诳他人，霸占别人的血汗所得，所以现今受此苦报。”

第四个鬼也来问道：

“尊者！我的身上长满口舌，而血液常从身上涌上，使得头如斗大。血管每每像要破裂一般，命若游丝，不知是何因缘，受此苦报？”

“这是因为你先世喜欢谈论是非，说人短长，出言吐语，没有想利乐众生，所有语言，都是增长他人苦恼，所以现今受此果报。”这是目犍连尊者以宿命通为众鬼开解迷津的故事。





因缘法是佛法的核心，因缘果报则是世间相续的事实。但因果并非宿命，因为宿命违反了因缘法，也不是因果的实相。因缘法是说明一切的众相，都是由因缘条件所构成，并没有独立不变的实体，也没有非因缘而现起的果报。

所以在佛法中，讲述因果的事实，是在说明果报生起的原因，并非宣说没有因，却必须接受一种宿命的果。两者完全相反，一是有因缘的无常论，一是不论根由的命定论。

因此，任何因果的事实，就佛法而言，都是为了使生命升华增上，离苦得乐，究竟解脱的教本。因果的教材，就是正确的生命实验与错误生命实验的教本，我们依据这样的生命经验而学习增上。

所以，宿命通在佛法的教学上，有其重要的意义：

1. 宿命通可以用来釐清生命现象的因果道理。

2. 宿命通观察因果，可以作为生命学习的经验范本。

3. 宿命通可以观察众生根器，找到最合适的教育方法，以帮助其升华解脱。

因此，宿命通在佛法中，运用极多，但如果不能正确理解因缘法及因果的众相，而错认为宿命观，

就完全违反了因果的实相。

如意通

如意通（梵文 ṛiddhi viṣaga-jñānaṁ），是指能随意自在飞行、自在转变境界、化现人等的神通力，又称为身通、神足通、如意足通、身如意通、神境智通、神境智证通、神境智作证通。

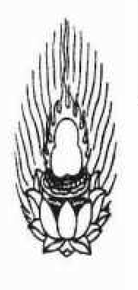
关于如意通的范围，涵盖很广，甚至安住于智慧，对顺、逆皆住于不动的舍心，能生起正念正知，如意自在，都是属于如意通的范畴。

如意通又名神足通，在《大毗婆沙论》卷一四一中说，这是由于此通所欲愿一切如意，所以名为“神”，引发于神，故名神足。

在《大智度论》卷五中记载如意通有能到、转变、圣如意等三种形态：

1. 能到：有四种类型，一者身能飞行，如鸟飞空无碍；二者移置远方的空间使其变近，不必前往就能到达；三者从此没从彼出；四者一念能至。

2. 转变：这是指如大能变化作小，小能变化作大，一能作多，多能化作一，种种诸物皆能自在转变。



3. 圣如意：指能观察色、声、香、味、触、法中不可爱、不净之物为净，观可爱、净物为不净。这种圣如意法惟佛独有。

《大毗婆沙论》也将如意通分为五种：

1. 世俗所欣乐：即分一为多，合多成一。

2. 贤圣所乐：即于世间诸可意乐之事不住顺境想，于诸世间不可意乐之事，不住违逆想。于可意、不可意事，皆能安住于舍，生起正念正知。

3. 运身神用：这是指举身凌虚，犹若飞鸟，也如同壁上所画飞仙。

4. 胜解神用：这是指神足通的无远弗届。由于此神通力故，或能安住于此洲，手扪日月，或在屈伸手臂之间，就到色究竟天。

5. 意势神用：这是指其眼识能抵达色顶，或上至色究竟天，或傍越无边世界。

当初频婆娑罗王被逆子监禁时，目犍连和富楼那就曾以如意通飞到监狱为其说法。

当时提婆达多为了巩固自己的地位，唆使支持他的阿阇世王杀父篡夺王位，于是阿阇世王就将父王频婆娑罗王囚禁起来，打算活活把他饿死。

频婆娑罗王敬信佛法，对无常丑恶的世间心中坦然。他每天从监狱的窗子里，遥望佛陀在灵鹫山

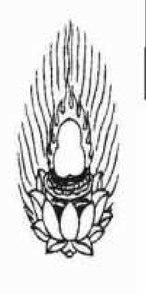
上经行的身影，心中充满了欢喜，忍不住虔敬地礼拜，每日也欢喜得念佛修行。有一天，他一心遥礼佛陀，并向佛陀祈请："世尊啊！大目犍连是我的至亲胜友，希望您慈心悲悯，让他前来教授我八关斋戒。"

佛陀了知频婆娑罗王的心念，立即派遣目犍连前来。由于监狱戒备森严，除了王后之外，任何人都不准探亲，所以目犍连就以如意通，直接从灵鹫山上，如鹰隼飞空一般，迅疾飞到国王面前为他受戒说法，有时则是富楼那尊者前来，而频婆娑罗王就每日在监狱中专心地修行，最后在当生成证了三果圣者阿含那的境界，不再还入生死，在法喜中离开人间。其中目犍连所示现的，就是身能飞行的如意通。

佛陀在教化众生时，也经常示现如意神通来使信众生起信心。

曾经有一位满贤长者，敬奉如来及比丘僧大众，前去受其供养，于是如来命弟子自皆乘神通前往受其请。当时这些比丘，受佛敕教，皆乘着虚空往彼而去。到了彼国，佛陀以神力，将千位比丘隐身，自己一个人持着钵，来到满贤的居所。

这时长者，闻佛来此，就叫五百徒众，各自赍持





百味饮食，奉迎如来。他见到世尊具足三十二相、八十种好，全身光明晖曜，如百千个太阳，安详雅步，威仪具足。于是不禁前礼佛足，并说："善来世尊！慈哀怜愍，今愿纳受我等施食。"长者这才注意到只有佛陀一个人前来应供，比丘弟子都没有来。

佛陀对满贤说："没关系，你可以将要布施的食物，全部投于此钵中。"于是长者及五百徒众，将所赍持的饮食，各个亲手投入佛钵中，奇怪的是，这么多食物，却不能使钵满溢，长老不禁发出赞叹："奇哉！世尊，有是神力！"于是长老的心调伏了，而原先隐形的千位比丘僧，也都现身，围绕着佛世尊，而他们手中的钵也都满了。

当时满贤长者叹未曾有，便以自身五体投地，发起大誓愿，愿以此施食善根功德，于未来世中，为盲冥众生作其眼目，无归依者，为其作归依，无救护者，为其作救护，未解脱者，为其作解脱，未安稳者，为其作安稳，未涅槃者，令人涅槃。世尊并预记他来世，经过三阿僧祇劫，能具菩萨行，修大悲心，满足六波罗蜜，当得成佛，号为满贤，所度化众生，不可限量。

这种隐现自在，一能作多，多能作一，都是如意通的自在神变。

在《瑜伽师地论》卷三十七中，则更进一步把佛、菩萨的神境智通分为能变通、能化通二种。其中，能变通就包括了振动、炽燃、流布、示现转变、往来、卷、舒、众像入身、同类往趣、显、隐、所作自在、制他神通、能施辩才、能施忆念、能施安乐、放大光明等十八时种神变。能化通则有化身、化境、化语三种化事。

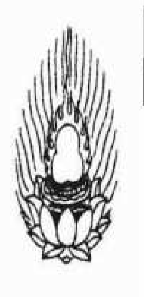
由此可见，如意通的神力作用涵盖范围非常广泛。

当初佛陀在忉利天宫为佛母摩耶夫人宣讲《地藏经》时，十方无量地藏菩萨的化身来集，连一切菩萨也无法思维了知其数量，只有如来能了知，最后无量分身地藏合为一身，这种神变也是如意通的一种。

此外，能自在转变物质，也是常见的如意通变化。

当初西域的高僧佛图澄来到汉地，看到石勒杀戮沙门，于是决定度化他。由于石勒并不通达深理，于是佛图澄就以神通来使其生信。石勒与佛图澄相会时，就问道："佛道有何灵验呢？"

佛图澄回答："至道虽然深远，却可以用身边亲近之事来验证。"





于是佛图澄命人取一钵清水来，焚香持咒，不一会，水中竟然出生一朵青莲花，光色夺目，石勒因此深深信服。这种凭空从水中生出莲花的神力，也是属于广泛的如意通之一。

《大毗婆沙论》卷一七七中，记载有过去世的底砂佛，在吠琉璃的龛中，结跏趺坐，入火界定，经七昼夜受妙喜乐，威光炽然。而古来一些具如意通的大阿罗汉及大成就者，将入涅槃之际，也多是发出十八种神变，最后以火界三昧，自已焚身成舍利而入涅槃。

佛弟子中也有许多具足如意通者。

在前面第二章富那奇的因缘中，当时佛陀命阿难召集弟子中具足如意神足通者，前往受富那奇之兄羡那供养，其中就说："如是次第有五百神足弟子，个个现变，不可称许。"

经中描写大迦叶及舍利弗神足通变化的情景：大迦叶尊者于空中化作三宝讲堂，以七宝庄严校饰，奋身光明，晃昱四布。

紧接着大迦叶尊者之后，是舍利弗尊者，他乘着千狮子，盘于身下以为宝座，狮头皆四出，口中雨下七宝，雷吼咆哮，震动天地。又在其上，敷陈大宝床，庄校严饰。舍利弗尊者处于其上，身上放出光

明，普照四域。飞腾于虚空中，翱翔而至。这种种神异的变化，都是如意通的变化之一。

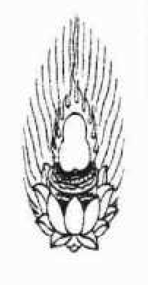
由以上隐现自在、多化为一、一化为多，及物质间自在转变无碍的变化作用看来，可以看出如意通是变化极为丰富的神通类型。

漏尽通

漏尽通（梵文 āsravakṣaya-jñānaṁ），“漏”是指“烦恼”，是指使众生流转生死的杂染的心理成分。“漏尽”是指为烦恼净尽，内心的染污成分完全消除，这也就是佛法中的解脱境界。证得这种境界，则不再堕入生死轮回，这是佛法最重要的神通。

这时内心的贪瞋痴等诸毒尽除，就像树木的根被刨起来，虽然枝干暂时还会继续生长，但终究会干枯。而证得漏尽通的圣者也是如此，虽有些习气尚未完全去除，但是根本会轮回的烦恼已经断除了。而前五种神通是凡夫也能证得的神通，而漏尽通则是圣者的境界。在佛法的“三明”之中，这种境界也是其中之一，称之为“漏尽智证明”。

经典中常可见到开悟的圣者解脱而生起漏尽通，佛陀的侍者阿难就是著名的例子。



佛陀入灭之后，为了使正法久住世间，由大迦叶召集的法藏结集，也加紧脚步地展开，将如来的教法，透过圣弟子共同审订，使正法无有谬误地流布后世，是圣弟子责无旁贷的。

结集大会的召开，首先最重要的是参与结集的人选。当时迦叶尊者与五百位大比丘僧在毗舍离，除了阿难之外，余者都是漏尽的大阿罗汉。在结集经论的人选上，许多人都认为阿难随侍佛陀最久，听的法最多，应该让他一起参与结集。但是大迦叶却认为，阿难虽然多闻，但却还未得漏尽，未入圣者之流，怎能堪此重任？因此反对将阿难列入结集人选中。阿难不知道这个消息，还忙着为信众说法。

由于阿难是佛陀的侍者，佛陀入灭之后，许多施主、信众都把对佛陀的哀慕之情，移转到阿难身上，而请阿难日夜为他们说法，于是阿难应大众之请，连续说了四天四夜，而讲堂内大众来来往往，就仿佛佛陀在世一般。

这时，有一位跋耆比丘，在精舍内坐，却被来来往往的听法大众嘈杂得无法安宁。他认为阿难应该精进勤求开悟，增长定力，徒然多说是无益的。于是他就对阿难说了一首偈：

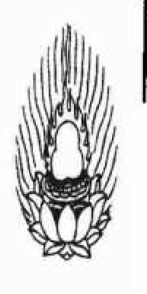
“静处坐树下，心趣于泥洹，
汝禅莫放逸，多说何所为？”

阿难听了很难过，其他比丘又赶来告诉他，迦叶尊者并未将他纳入结集名单中，让他受到更大的刺激。

于是阿难在当夜发奋用功修持，精勤地坐禅、经行，思维正法，希望能开悟解脱，但是却依然无法悟入圣道。经过了初夜、中夜、后夜，他疲惫极了，想先小睡一下再起来用功。就在一切放舍，头未至枕之际，豁然大悟，证得漏尽通，成为开悟的阿罗汉。

第二天，他到大迦叶尊者处叩门，迦叶尊者回答他：“我不开门，你从钥匙孔进来吧！”于是阿难尊者就以神通力从钥匙孔中进入。于是，在大迦叶的带领下，五百位大阿罗汉将如来的正法结集传世，为后世的众生留下解脱的妙法。

阿难所证得的漏尽通，就是一切解脱的圣者开悟时所证得的神通。



此外，在六通中，天眼通、天耳通、他心通、宿命通、如意通等前五通，是世间一般人，不管是经由自力或他力都能获得的神通能力，但是六通中的“漏尽通”，以智慧彻底断除一切烦恼，解脱自在的神通，这种依智慧力所成的神通，则是佛教特有的，是

解脱的圣者才具有的神通。

但是,是不是所有解脱的圣者都同时具足六种神通呢?并不一定如此。解脱的阿罗汉,一般可分为“慧解脱”与“俱解脱”两大类,慧解脱阿罗汉,常在未到地定或初禅的境界中,就发起断除我见为根本的一切烦恼,不再轮回生死,但由于其尚未证入更高的禅定,而有定障,所以有时还是没有发起前五通的大变化作用。在禅法中未证得灭尽定,而可发起慧观解脱的禅定,称为七依处。这七依处包括了初、二、三、四禅及空无边处、识无边处、无所有处,在这七依处及前述未到地定彻悟解脱者,就称为慧解脱阿罗汉。

慧解脱阿罗汉,不管在何种定境中解脱,对于自身解脱处以上的定境,并不能自在获得,而有定障的存在,所以不能得定、慧俱解脱的境界,而其神通力量,也依据是否修学而具有,不像俱解脱阿罗汉,能自在证得全部的六通。

有的阿罗汉是先入于慧解脱,这时必然具足一切烦恼净尽的漏尽通,但还不一定有前五通,有的则是先具足慧解脱,再上证“俱解脱”。而有的则是在智慧、禅定上同时解脱,这时除了漏尽通之外,更具足前五通的神通变化,这就是“俱解脱”。前述所

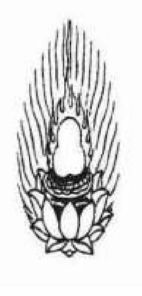
说阿难悟道的故事，就是俱解脱的类型。

除了慧解脱及俱解脱之外，如果只有禅定能力，是不称为解脱的，虽然具有这种定能力者，能发起广大神通，具足六通中的前五通，但是却没有具备最重要的智慧神通——漏尽通，无法解脱烦恼，是世间一般人都可以达到的。所以，在佛法中，最重视的是智慧神通，而不是前面五种神通，很多阿罗汉在开悟时，并没有具足前五通，而是先具足漏尽通再修学前五通。

大迦叶尊者出家之前的妻子，后来出家的妙贤比丘尼，就是悟道之后才学习神通的。

妙贤比丘尼刚开始在佛陀座下出家时，由于容貌非常美丽，每当她进城托钵时，总会听到讥嫌的话语。妙贤本来是大家闺秀，受不了这样的讥嫌，宁愿挨饿也不去托钵。大迦叶尊者非常同情她，就将自己托钵所得分一半给她。

但这却引起比丘尼僧园中另一种流言，说大迦叶夫妇在家时遵守着清净的戒行，没想到出家之后反而私情相爱。大迦叶尊者听到这种轻谤，就决定停止对妙贤的接济，而要她善自精进，克期取证。



妙贤比丘尼受到这个刺激，生起了极大的惭愧心，勇猛精进，终于在当夜证得阿罗汉果，不怕人家



的议论，能进城托钵了。

但是，由于宿世的恶业，即使证了阿罗汉果，也无法避免果报现前。

当时，阿阇世王听信提婆达多的话，害死父亲频婆娑罗王之后，懊悔莫及，忧恼非常，既不处理国政，也不接见群臣，独自在宫室之中，大臣想尽了方法，想使他忘却忧愁，但他对于任何娱乐，任何歌舞，任何美女，都已没有了兴趣。

此时阿阇世王的大臣正好见到妙贤比丘尼到城里托钵，惊为天女下凡，他相信这个美女必定能博取阿阇世王的欢心，便将妙贤比丘尼抓起来带进了王宫，强迫她换上宫装，配上假发，挂上璎珞，涂上香油香膏，送进阿阇世王的寝宫。这位惊世美女，即使是忧伤的阿阇世王也不禁眼睛为之一亮。

妙贤比丘尼，已经是悟道的阿罗汉，不再受五欲之乐，她想把自己的身份告诉阿阇世王，但是由于她的恶业现前，竟使她失去了反抗的能力，也使她说不出话来，而任由阿阇世王凌辱。

直到第二天早晨，比丘尼们发现妙贤失踪了，才由莲花色比丘尼乘着神足通，飞到王宫的高楼上空，教导妙贤比丘尼发起神通，而得以脱离险境。这是妙贤比丘尼先发起漏尽通，后修学五通的

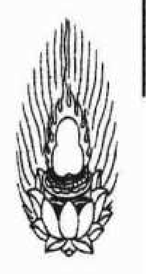
故事。

佛陀依照其在菩提树下修证开悟，所发起的六种神通，把神通法门建构成完整的体系。

在这六通中，天眼、天耳、他心、宿命、神足，是世间共通的神通，只要修观禅法或运用特殊的方便，不管是世间凡夫或是任何宗教的修行人，都能证得。但对佛法而言，最核心、最重要的神通是第六种神通：漏尽通。将所有的烦恼痛苦完全净除，而获得圆满的智慧，才是最殊胜、最究竟的神通。而漏尽通，只有阿罗汉、辟支佛或菩萨、佛陀方能得证，是佛法中不共的神通。

因此，佛教神通观的发展，从禅定为根本，升华到完全以智慧为重心，在教法及神通的修学上是完全合理的。而且只有具足智慧的神通，以智慧发起的广大神通，才能让人生完全的光明、幸福，也方能带给众生无尽的喜乐与究竟的圆满。

神变与神力



在经典中，常将佛菩萨的神通变化称为“神变”（梵文 vikurvaṇa），是指佛、菩萨为了教化众生，以超越人间的不可思议神通力，所做的种种神通变化，

又称为“神变化”、“神”、“变”。

如《长阿含经》卷一中，就有描写：“于大众中上升虚空，身出水火，现诸神变，而为大众说微妙法。”《菩萨璎珞经》卷一也说如来：“放大光明靡所不照，复以神变感动十方。”在《大日经疏》卷一也提到佛菩萨以神变加持众生，即佛菩萨为了教化众生，于其身上示现种种不可思议之变异，并依此神变加持力，使众生蒙受利益。

《大宝积经》卷八十六中则举出如来有三种神变：说法、教诫、神通等三种神变，分别对应于意、语、身等三者。

此外，最常熟为人知的神变，则是如来的十八种神变。神足通的能变：有震动、炽然、流布、示现、转变、往来、卷、舒、众像人身、同类往趣、显、隐、所作自在、制他神通、能施辩才、能施忆念、能施安乐、放大光明等十八种，又称为十八神变。

在不同的经典中对十八神变的内容也有不同的说法。

在《法华经·妙庄严王本事品》所说的十八种神变则是(1)右胁出水；(2)左胁出水；(3)左胁出火；(4)右胁出火；(5)身上出水；(6)身下出火；(7)身下出水；(8)身上出火；(9)履水如地；(10)履地如水；

(11)从空中没而复现地;(12)地没而现空中;(13)空中行;(14)空中住;(15)空中坐;(16)空中卧;(17)或现大身满虚空中;(18)现大复小。

而《瑜伽师地论》卷三十七所说的十八种神变如下:

1. 震动:指能普动一切世界。

2. 炽然:指身上出火,身下出水。

3. 流沛:指流光遍照。

4. 示现:指能随其所欲,示现佛土。

5. 转变:令火成水,令水成火。

6. 往来:谓往来山石之中,无所障碍。

7—8. 卷、舒:谓能卷舒雪山等。

9. 众像人身:谓纳大众、大地于己身中。

10. 同类往趣:谓能往趣彼处,同其色类。

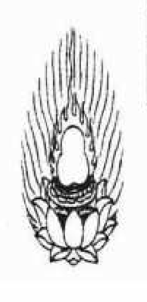
11. 隐、显:是指隐身显现出没自在。

12. 所作自在:指能往来去往,毫无碍难。

13. 制他神通:指对一切具神通者所现起之神通悉能制伏。

14. 能施辩才:指一切有情辩才穷尽时,能给与辩才。

15. 能施忆念:指如果一切有情于法失于正念时,能使其忆起正念。







16．能施安乐：指能令听法人者身心安乐。

17．放大光明：指身能大放光明，作诸佛事。

除了神通、神变之外，神力也是和神通密不可分的。

佛教中的神力（梵 ṛddhi）是指佛、菩萨示现种种不可思议的力量。在《法华经玄赞》卷十中说："妙用无方曰神，威势能摧为力。"其中解释神通力的意义，"神"是指妙用广大无边，"力"是指能摧坏一切的巨大之力。

例如，在《法华经》中，就有《如来神力品》说如来示现十种不可思议的神变，使大众生起甚深的信心，并鼓励大众一心受持、读诵、流布、如说修行。

在《法华经·如来神力品》第二十一中如是记载：尔时世尊于文殊师利等无量百千万亿旧住娑婆世界菩萨摩诃萨，及诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等一切众前，现大神力，出广长舌上至梵世，一切毛孔放于无量无数色光，皆悉遍照十方世界。

众宝树下狮子座上诸佛亦复如是，出广长舌，放无量光。释迦牟尼佛及宝树下诸佛，现神力时满百千岁，然后还摄舌相。一时謦欬，俱共弹指，是二音

声遍至十方诸佛世界,地皆六种震动。

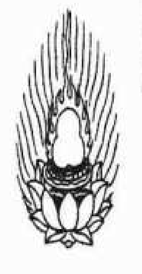
其中众生,天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等,以佛神力故,皆见此娑婆世界无量无边百千万亿众宝树下狮子座上诸佛,及见释迦牟尼佛共多宝如来在宝塔中坐狮子座,又见无量无边百千万亿菩萨摩诃萨及诸四众,恭敬围绕释迦牟尼佛。既见是已,皆大欢喜得未曾有。

即时诸天于虚空中高声唱言:“过此无量无边百千万亿阿僧祇世界,有国名娑婆,是中有佛名释迦牟尼。今为诸菩萨摩诃萨说大乘经,名妙法莲华教菩萨法佛所护念。汝等当深心随喜,亦当礼拜供养释迦牟尼佛。”

彼诸众生闻虚空中声已,合掌向娑婆世界作如是言:“南无释迦牟尼佛! 南无释迦牟尼佛!”

同时以种种花香、璎珞、幡盖及诸严身之具、珍宝妙物,皆共遥散娑婆世界。所散诸物从十方来,譬如云集变成宝帐,遍覆此间诸佛之上。于时十方世界通达无碍,如一佛土。

如来示现了以上神通之后,又于《嘱累品》中记载:尔时释迦牟尼佛从法座起,现大神力,以右手摩无量菩萨摩诃萨顶,而作是言:“我于无量百千万亿





阿僧祇劫，修习是难得阿耨多罗三藐三菩提法，今以咐嘱汝等，汝等应当一心流布此法，广令增益。”

《法华经》中佛陀的十种神变，被归纳称为“十神力”：

1．出广长舌，上至梵世。

2．由无数毛孔放无数色光，遍照十方世界。

3．摄舌相而謦欬（轻咳一声）。

4．弹指。

5．由謦欬及弹指这两种音声，大地生六种震动。

6．由震动而普遍十方世界之众生皆来集会。

7．天龙、夜叉等见此盛会之庄严，百千万亿之菩萨及诸四众恭敬围绕释迦牟尼佛，生大欢喜心，于虚空中高唱奉劝礼拜供养释迦牟尼佛。

8．诸众生闻虚空中之声，合掌向娑婆世界，归命称名。

9．以种种之花香、璎珞、幡盖等遥散娑婆世界。

10．十方世界通达无碍，如同一佛土。

世尊于一切人、天、大众面前示现巨大神力，出广长舌直至上方梵天世界，并从身上毛孔中放出无量无数彩色光明，遍照十方世界。

而在《华严经疏》卷五十二中则有神通与神力差

别的讨论，虽然神通与神力有许多交涉，但疏中认为：两种重点不同，神通是指神通外在作用自在，没障碍，而神力则较偏重于内在的神力的势能。

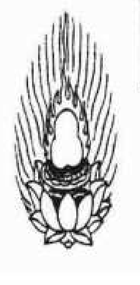
这些与神通相近的名词，更进一步表现出种种神通变化更加丰富的样貌。

佛教神通的特色

佛法的神通，除了与世间相近的神通现象之外，在根本上的不同，则是佛法的神通以智慧为体性。经典中常以“明”来强调神通的智慧体性。

明（梵语 vidy），音译作吠陀、苾驮，即灼照透视，意指破愚痴之暗昧，而悟达真理之神圣智慧。据《佛地经论》卷二载，由于明能除暗，故以慧为自性；由于明为无明之相对者，入以无痴之善根为自性。据《原始佛教经典三转法轮经》载，修八圣道，解四谛理，成就眼、智、明、觉（皆表智慧之语），即得趣入涅槃。

在佛法中，一向认为最高的神通是智慧，因此智慧是超越一般神通的，这种特质，我们可以从佛陀住世时，座下的声闻弟子中的两位领导人物，分别是智慧第一的舍利弗和神通第一的目犍连来观察。



有一次，这两位尊者为了闻法而示现神通，由这个神通事件可以看出智慧与神通的差异。

有一天，如来在阿耨达池边为诸比丘说法，当时舍利弗并不在场。于是佛陀就叫目犍连去请舍利弗来。

目犍连于是以神足通来到了舍卫城中舍利弗的住处，舍利弗正好在缝补衣服。目犍连就说道：

“舍利弗！佛陀要我来请你到阿耨达池边说戒的地方去。”

“谢谢你，但是请稍等一会，等我把衣服补好了，”舍利弗回答。

由于目犍连急着要叫舍利弗去听法，就对他说：“如果你不立刻出发，我就用神足通把你连同这石室放在手掌心，带到佛陀说法的地方去。”

舍利弗看见目犍连对自己的神通力很自豪的样子，于是就把衣带放在地上，对他说：“那么你先试试看移动这条腰带。”

目犍连就用手去拿，却不能移动一丝，于是他以神通力尽力举起，甚至大地都为之震动，衣带还是不为所动。连阿耨达池法会的大众都感受到大地震动，而请问佛陀为何会如此？

佛陀微笑地回答：“这是目犍连在取腰带。”

目犍连怎么试都无法移动腰带，最后他放弃拿起了。就以神足通先回到佛陀说法处，没想到当他到达时，却看见舍利弗已经坐在佛陀的身旁了。

由此我们可以看见，具足智慧的神通还是胜过单纯的神通。

⊙通与明的差别

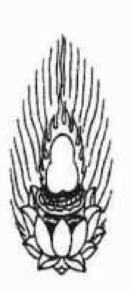
在《在智度论》卷二中，记载着“通”与“明”的不同：

“神通、明有何等异？”

答曰：“直知过去宿命事，是名通，知过去因缘行业，是名明，直知死此生彼，是名通，知行因缘际会不失，是名明。直尽结使不知更生不生，是名通，若知漏尽更不复生，是名明。”

以“宿命通”和“宿命明”为例，两者有何不同呢？如果能了知过去宿命现象，如此名为“宿命通”，如果能进一步了知过去因缘行业，如此称为“宿命明”。以下这个故事可以很清楚地说明宿命通和宿命明的不同。

佛陀住世的时代，有一个年轻的屠夫，求见阿阇世王，向大王请求一个奇怪的愿望：“大王，在节会祭祀时，必须屠杀牲畜，请大王赐我尽情的屠杀。”





阿阇世王很奇怪，就问他："这种屠杀的事，大部分的人都不乐意担任，你为什么乐此不疲呢？"

"因为我往昔就是由于屠羊而获得生天果报的。"

原来这个人生来有宿命通，能看到前生之事："往昔我原来是个穷人，以屠羊为业，得以生活，也因此而得生四天王天，天寿尽后来生人间，又再继续屠羊，死后又生于第二天，如是六世皆以屠羊为业，而能六次生于天上。"

阿阇世王对他的话感到怀疑，就去请问佛陀。

佛陀说："此人确实没有妄语，因为他的确看到如此。但是其宿命通刚好只能看到六生前，无法看到七生前。他在七世前，曾经遇到辟支佛，心中非常欢喜，至心谛观，生起善心，因为这个功德，而能六次生于天上，而且具有天生的宿命通。"

佛陀说："他所做的福报成熟了，所以受生天上，但屠羊的恶业尚未成熟，所以未报，但是，实际上当他今生命尽时，就会落入地狱受诸苦毒。由于他的宿命通很浅薄，只能看到前六世，而误以为屠羊是生天之因。"

七天以后，屠夫果然命终，落入地狱承受苦报。

由这个例子，我们可以看到"宿命通"和"宿命

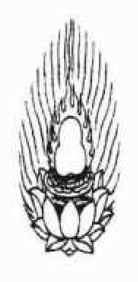
明”的不同，宿命通只能看到过去生的生命现象，却无法明晰了解其因缘，而宿命明则是除了看到现象之外，还能了解现象背后的因缘。

同样的，能观察从此生死后投生彼处，是名“天眼通”，能了知为何如此的因缘际会，不失正念，则称为“天眼明”。就如同古代两个具有神通的人，同时以天眼观察未来，其中一人看到汽车在街上奔驰，但可能只能看到车子，却不知道这个东西是做什么用的。而另一个具有天眼明者，他不但看到，而且能了知这是一种交通工具，在过去是牛车、马车，后来演变为汽车。

同样的，如果能断除烦恼，称为“漏尽通”，但不知其未来是否会再生起，如果了知烦恼尽除后，不再生起，如此称为“漏尽明”。

这种智慧神通是已经解脱的大阿罗汉、大辟支佛才有的。但是这和如来的神通境界又有差别，阿罗汉、辟支佛虽然能了知过去、现在、未来种种因缘，却尚不能遍达。

在经典中常将三明六通并列，以形容证得具解脱的大阿罗汉。所谓的“三明”(梵语 tri-vidya)，又称为三达、三证法，达于无学位，除尽愚暗，而于三事通达无碍之智明。即：







1. 宿命智证明，又作宿住随念智作证明、宿住智证明、宿住智明、宿命智。是指明白了知我及众生一生乃至百千万亿生之相状之智慧。

2. 生死智证明，又称为死生智证明、天眼明、天眼智。即了知众生死时生时、善色恶色，或由邪法因缘成就恶行，命终生恶趣之中；或由正法因缘成就善行，命终生善趣中等等生死相状之智慧。

3. 漏尽智证明，又作漏尽智明、漏尽明、漏尽智。这是了知如实证得四谛之理，解脱漏心，灭除一切烦恼等之智慧。

这三明相当于六通中的宿命通、天眼通及漏尽通。由于三者都是以智慧对治愚痴，所以称为三明。在《俱舍论》卷二十七中将这三明，称为无学明，即这三明是由无学的阿罗汉圣者所生起的境界。其中前二明有时也起于前三果的有学圣者而不限于四果阿罗汉，但是第三漏尽明则仅有阿罗汉能证得。

此外，在《瑜伽师地论》卷六十九中记载，宿命明可离常见，天眼明可离断见，而漏尽明则可得中道。

在《大毗婆沙论》卷一〇二中记载，宿命明见过去事而生厌离，天眼明见未来事而生厌离，漏尽明既已厌离，乃欣乐涅槃。

⊙菩萨的智明

在《华严经》中也记载着十地菩萨具有十种神通智明：

1．善知他心智明（他心智明）：如实了知一切众生的心念。

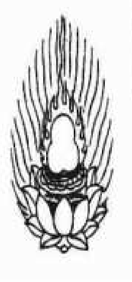
2．无碍天眼智明（天眼智明）：指菩萨能照见种种众生死于此处生于彼处，所投生的善恶诸趣，及其所受之痛苦快乐，乃至种种思愿业行等。

3．深入过去际劫无碍宿命智明（宿命智明）：菩萨得证九世眼，所以对过去世一切世界自身及他者之本生因缘，以及过去诸佛因果等，悉能忆念。

4．深入未来际劫无碍智明（未来际智明）：菩萨能了知一切世界未来无量众生的业报现象及未来诸佛的因果。

5．无碍清净天耳智明（天耳智明）：即菩萨成就无碍天耳，于十方世界远近等一切音声皆能随意而闻，于如来所说皆能闻持不忘失，广说妙法而度化众生。

6．安住无畏神力智明（神力智明）：菩萨能自在无碍来往参访十方世界现在诸佛处所，赞叹供养，常闻正法，成满胜愿，修习无量妙行。





7. 分别一切言音智明(分别言音智明):菩萨能了解无量世界,无论是有佛法之地,或是无有佛法的非人等一切之语言及其法义。

8. 出生无量阿僧祇色身庄严智明(色身庄严智明):菩萨善知一切色身,而也深入无色身之法界,随其所应住持而变现无量无边之色身,以度化众生。

9. 一切诸法真实智明(真实智明):菩萨了知一切法之真实义,不执著世间方便之义理,也不执著究竟解脱的义理,不舍离本愿,能摄取众生,恒具足成就无碍自在的智慧作用。

10. 一切诸法灭定智明(灭定智明):菩萨在灭尽定寂然不动,而也不舍大慈大悲,满足一切菩萨行。

此外,在《华严经》卷五十四中,也提到菩萨有十种善巧智明。

1. 知众生业报智明:指菩萨以善巧智明,了达一切众生造作恶业而受苦报。

2. 知一切境界寂灭智明:指菩萨以善巧智明,了达世间一切境界清净寂灭,无有一切杂染。

3. 知一切所缘惟是一相智明:指菩萨以善巧智明,了知一切众生所缘诸法,惟一实相之理,都如金

刚一般坚固,不可破坏。

4. 能以妙音普闻十方智明:指菩萨以善巧智明,了知众生体性虽空,而能以无量妙音演说一切法,遍于十方界,无不闻知。

5. 普怀染着心智明:指菩萨以善巧智明,普能灭坏一切众生爱欲染着之心。

6. 能以方便受生智明:指菩萨以善巧智明,能于十方世界种种方便,示现受生,化导有情。

7. 舍离想受境界智明:指菩萨以善巧智明,于一切想念受用境界,皆能舍离。

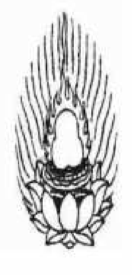
8. 知一切法无相无性智明:指菩萨以善巧智明,了知世间一切诸法,皆悉非相非无相,一性无性,离一切分别。

9. 了知众生缘起本无有生智明:指菩萨以善巧智明,了达一切众生受生因缘生起之法,皆是空寂,本来无生。

10. 以无着心济度众生智明:指菩萨以善巧智明,了知一切众生虽皆空寂,而恒起无着之心,说法教化,使众生度化生死苦海,成就无上正等正觉。

而在卷二十八《十明品》中,更别立出来说明菩萨的十种智慧之自在妙用无穷:

1. 他心智明:全称善知他心智明,指菩萨对一



切众生的心念,如实了知。

2. 天眼智明:全称无碍天眼智明,指菩萨明了无碍地照见一切色相。

3. 宿命智明:全称深入过去际劫无碍宿命智明,指菩萨对自己或他人的过去世事,皆能如实了知。

4. 未来际智明:全称深入未来际劫无碍智明,指菩萨如实了知一切众生,于未来世流转生死,若出若没。

5. 天耳智明:全称无碍清净天耳智明,指菩萨随意自在听闻十方世界一切音声。

6. 神力智明:全称安住无畏神力智明,指菩萨具足无量不可思议大神通力,于十方世界,若来若去,自在无碍。

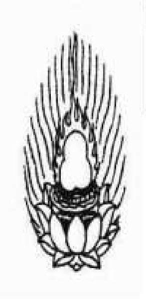
7. 分别言音智明:全称分别一切言音智明,指菩萨如实了知一切众生的语言差别。

8. 色身庄严智明:全称出生无量阿僧祇色身庄严智明,指菩萨能化现种种色相,度化众生。

9. 真实智明:全称一切诸法真实智明,指菩萨如实了知一切诸法。

10. 灭定智明:全称一切诸法灭定智明,指菩萨入于一切法寂灭正受,而不舍一切所行。

由通与明的分别,我们可以观察到佛法神通的特色。以禅摄神通到以明摄神通,佛法对于神通的升华发展,有着完整的体悟与掌握。







第四章
神通的原理

一切有为法，如梦幻泡影，
如露亦如电，应作如是观。

——《金刚经》

如佛神通力所作化人，是化人复作化人，如化人无有事实但可眼见。又化人口业说法，身业布施等，是业虽无实，而可眼见。如是生死身作者及业，亦应是知。

——《中论》卷三

佛教神通的理论基础，建立在宇宙的实相与对现空实相的认知。所以，由于体性空寂的缘故，自然能产生种种神异变化，而佛菩萨更因为对众生的广大悲心，而从空的实相中生起如幻三昧，示现广大神变。

佛教神通的原理，我们可以从构成宇宙的六大元素，既独立同时又相互融摄的关系来找出神通变化的线索。从生命流转的因缘，可以观察时间序列

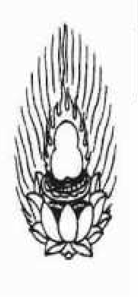
的天眼通和宿命通,从诸佛菩萨的广大悲智中,观察不可思议的如幻神变。其实在体悟了法界的实相之后,会发觉这些神变,正如同我们的呼吸一样,既自然又平常。

从舍利弗尊者为比丘们解说神通的原理的比喻,我们可以掌握到神通变化的原理。

初升的旭日,映着草地上的露珠晶莹闪耀。尊者舍利弗威仪安详地徐步走着,他持着乞食的钵,从灵鹫山上出发,准备进入王舍城乞食。走了一段路,他在路边看见一株大枯树,就在树下敷坐具,端身正座,为同行的比丘大众说法。

舍利弗告诉比丘们,如果有比丘修习禅思,证得神通力,心得以自在,心中欲令此枯树成为地,即时为地。为什么呢?因为此枯树中有地界,因此,比丘得神通力者,就可以把枯树变成大地。同样的,如果有比丘得神通力,自在如意,欲令此树成为水、火、风、金、银等物,皆能成就不异。

为什么呢?因为此枯树有水界等故。



因此,比丘!如果禅思得神通力能自在如意,欲令枯树成金,即时成金不异。乃至其余种种诸物,皆能成就不异。为什么呢?因为枯树有种种界的缘故。因此,比丘禅思得神通力,即得自在如意,能成

为种种物悉能成就不异。



宇宙构成的实相

⊙宇宙万象构成的六大元素

在佛法中，将宇宙万象的构成元素，统摄成地、水、火、风、空、识等六大元素：

1. 地大：地的体性是坚居不动，能止住万物，有能持万物的作用，所以表现于形象，是为方形如同田地，表示于色彩则为黄色，而其种子字为“𑖀”(阿)，表示地是能出生万物的根源。所以它本身有“本不生”的意义，用种子字中的“𑖀”(阿)来象征不生义。

2. 水大：水的体性为湿润，有摄受万物的作用，形象表现为圆形，色彩则成白色，水能浸透万物，它的形状没有办法固定，所以用种子字“𑖪”(缚)来象征离言说的水大。

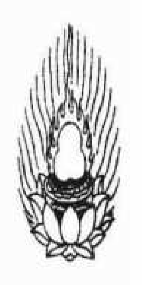
3. 火大：火的体性是暖性，有成熟万物的作用，以三角形为形象，以赤色来表色，火的性质，有成熟义，同时有烧万物而使其清净的作用，所以用种子字“𑖨”(罗)字来代表，象征火大，有“无垢尘”之

意义。

4. 风大：风的体性为动性，有长养万物的作用，以半月形表其形象，以黑色为其色彩（表示其不变而能含容一切色），风是动转自在的，能含养万物的，所以用种子字“[illegible]”（诃）字来象征离因缘的风大。

5. 空大：空的体性为无碍，能包容一切，有不障的作用，以方圆不二的圆形（或称宝珠形）而表其形状，以青色为色彩，同时空有无差别平等义，有无碍涉人之德，以种子字“[illegible]”（佉）为代表以象征空大。

6. 识大：“识”有了知之性质，有判断或是决断之作用，能以种种形为形，种种色为色，同时，“识”有摧破烦恼障碍的作用，所以用种子“[illegible]”（吽）来代表，以象征识大。



兹将六大的特性列表对照如下：

六　大	性　德	业　用	形　色	显　色	种　子	字　义
地	坚	持	方	黄	阿 a	本不生
水	湿	摄	圆	白	缚 va	离言说
火	软	热	三角	赤	罗 ra	无垢尘
风	动	长养	半月	黑	诃 ha	离因缘
空	无碍	不障	圆形	青	佉 Kha	等虚空
识	了别	决断	圆种种形	白	吽 huṃ	了义不可得



其实，任何物质都同时具备地、水、火、风四种特性，否则是不可能存在的。空是虚性，遍一切处，如没有空的存在，物质即无处安立。所以空界具有与四大相异的特性。识是了别、意识的现象，存在于过去、现在、未来相续不断之间，如瀑流，如阳焰，绵延相继。

六大彼此的关系，可以用"异类无碍"与"同类无碍"来说明。

"异类无碍"是指六大的体性虽异，但每一大互具其他的五大，有着"互具"与"各具"的关系。所谓互具，是指六大互相具足的意思，即地大中必具其余的水、火、空、识五大，水大中亦具其余的五大，如是火大、风大、空大、识大也莫不具有其余的五大。

六大虽然如此互相具足，可是，同时又是独立的，即地大是地大，水大是水大，乃至识大是识大，不失其特性与业用等，万有各守自性，彼此不会混乱。这样，六大是互具、各具而不相离的，所以，全宇宙无一处不是地大的、水大的，乃至识大的。这无碍涉入的情形，就像六灯共照一室，光光涉入遍及室内，而六灯共成的一光不能一一分开一样。

构成身心的六界、六处与宇宙的体性平等无二，是形成神通现象的主要原理。

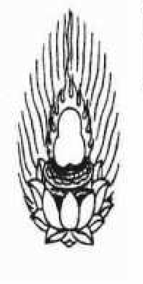
⊙内在元素与外在世间的统一性

我们除了以六大来观察外在的现象之外，也可以用来观察生命自身的组成与外界的统一性。

在过去恒河沙劫时，有一位水天佛出世，他教导菩萨们修习水观入三摩地。首先，要观察自己身中的水性，从涕唾到津液、精血、大小便利，身中一切漩澓的水性都是同一的，接着见到身中与宇宙无数的香水海世界也等无差别。其中有一位月光童子依此修习成就了。

月光童子初修成水观之后，只见到自身化成为水，因此以水为身。但是，因为他尚未得无相的境界，不能无身。有一天，当他正在修习水观时，这时有一位童稚的弟子，窥探禅室，只见到清水遍在屋中，感觉十分好玩，就好奇地取了一片瓦砾丢在水中。只听波的一声，他吓了一跳，赶紧顾盼而去。

月光童子出定之后，顿觉心痛。心想："我现在已得阿罗汉，也久违病缘了，为何今日忽然心痛，是不是境界退失呢？"这时，刚好童子前来自首，说明前事。



月光童子就要他再见到水时，可开门除去瓦砾。尔后，月光童子就重入水观三昧，水与瓦砾又宛然



出现了，于是童子就依月光童子的咐嘱，取出了水中的瓦砾，待月光童子出定后，他的身体也就完好如初了。

后来月光童子又经过了无量时劫的修行，到了山海自在通王如来时，方得消融对身的执著，与十方世界，香水海空性相合，无二无别，而悟入水性一味流通的境界。这是月光童子体悟体内的水性与宇宙的水性一味，无二无别而成就的故事。

《中阿含经》卷三《度经》中说："云何六界法？我所自知自觉，为汝说，谓地、水、火、风、空、识界，是谓六界法。我所自知自觉，为汝说也。以六界合故便生母胎。"经中说：地、水、火、风、空、识界，称为"六界法"，地、水、火、风、空四界是能造的大种，是一切诸物质现象之所止，空界是内外的窍隙，也能成为生长之因。这六界可说是生命相续存活之所依止。

除了六界之外，还有所谓的六界聚。界，界分之义；聚，聚集之义。指众生之身乃是六大聚集，假合而成，而各有限制。根据《中阿含经》卷二十一《说处经》记载，佛陀命阿难当为诸年少比丘讲说众生之身为六大假合，使其舍诸欲而修梵行，即：

1. 地界聚，地以坚碍为性，指人身中由"内地

界”而受生成形者，即发、毛、爪、齿、粗细皮肤、骨、肉、肾、心、肝、脾、肺等类，称为地界聚。

2. 水界聚，水以润湿为性，指人身中由“内水界”而受生成形者，即痰、髓、眼泪、汗、涕、唾、脓、脂、肪、血、涎等类，称为水界聚。

3. 火界聚，以火燥热为性，指人身中由“内火界”而受生成形者，即热身、暖身、烦闷身、温壮身及能消解饮食等类，称为火界聚。

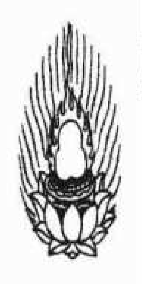
4. 风界聚，风以动转为性，指人身中由“内风界”而受生者，即出息、入息、掣缩风（凡身之动转，皆属于风）等类，称为风界聚。

5. 空界聚，空以无碍为性，指人身中由“内空界”而受生者，即眼空、耳空、鼻空、口空、咽喉动摇、食消下过等类，称为空界聚。

6. 识界聚，识，即心识。识以分别为性，指人身中之乐、苦、喜、忧等识，为识大之假合，故称为识界聚。

《度经》中破外道宿命等三论，因说眼、耳、鼻、舌、身、意等六处法，与地、水、火、风、空、识等六界法。

构成自身与外界的六大元素统一性，是神通现象的根本原理。







生命现象的观察

佛陀在菩提树下悟道时，于初夜获得宿住智，中夜得天眼智明，后夜观察生命流转的因缘，彻悟了因缘法。

在《方广大庄严经》卷九中记载，释迦牟尼未成佛前，为菩萨身，在悟道时，于中夜分摄持一心，证得忆念过去宿命智，通观过去自身及他者所受生事，皆悉了知一生二生乃至十生，百生、千生、万生、亿生、百亿生、千亿生，乃至照过无量百千那由他拘胝数生，乃至成劫、坏劫，无量无边成劫坏劫，皆悉能忆知，一一住处若名若姓，若色相、若饮食、若苦乐、若受生、若死没。所有色相住处事业，若自身苦若他人，皆悉了知。

菩萨又作是心念："一切众生住于生死病死险恶趣中，不能觉悟，如何能会具了知生、老、病、死苦蕴边际？"如此思维之后，观察这个世间，看到众生在六道轮回的生死大海中升沉，而生起了无比的大悲心。这六道的众生，终日经营着虚假不实的生活，有清净的，有不清净的；有善的，有不善的；到了命终的时候，随着各人的造作，在六道中又受着种种

不同的苦和乐的果报。

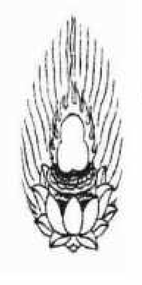
“这个生命流转的主体是什么呢?”菩萨思维着。原来流转的主体是苦。由这个主体回溯,而有生老病死的现象。

人为什么会有“老死”呢?因为有“生”所以才有老死。

生又是从什么地方而起的呢?这是由于一切善恶行为的业的结果,而非由神的力量而生,生是没有自体的。就好像竹子才破了一个节,其他的节都有关系,这个生死的原因就是行为的“有”业,由于这个行为的有业,所以生出“取”来,如火要有薪才会燃烧,这个好比薪的“取”又从那里生出的呢?这就是由于叫做“爱”而生,好像星星之火,可以燎原一样。

这个爱又是从哪里来的呢?这是由“受”而生的,好像感到苦痛就希求安乐,感到饥饿就需要饮食,希求受一切,所以对一切就生出爱来。

“受”是“爱”的原因,这个受又是从哪里生的呢?这一切的受是从“触”而生的,感到一切的苦,想到一切的乐,因为有触才知道的。触是从那里生的呢?这个触是从众生自已眼、耳、鼻、舌、身、意的“六入”而生。





这个六入是从哪里出生的呢？这是从“名色”而生的，名色好比是芽，六入好比是茎是叶，茎叶是由芽逐渐而生长的。

这个名色的根源又是什么呢？这是“识”，识就好比生出名色之芽的种子。不过，有的时候，识是从名色生的；也有的时候，名色是从识生的，好像人有时候在船上前进，有时拉着船前进，也有时船与人同时并进。

识是从名色生出来的，名色是从眼、耳、鼻、舌、身、意的六根而展开的。这中间有一种作用名叫“行”，这个行的根源是什么呢？这就是所谓“无明”，也就是生死的根本。

由无明而起行，由地而有识，由识而展开名色，由名色而生六入，由六入而有感触，由感触而有受，有受而生爱，有爱而执取，有取而造业，由于业而有生，有生即有老死，一切生命所以轮回流转，生生灭灭，永无止息。

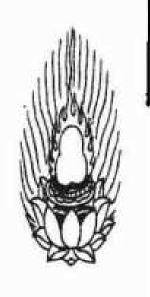
在《杂阿含经》中说：“我论因说因。……有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。”有情生死相因，流转不已。在有情看来的生命的自然现象，这是我们所看到一般的生命自然状况是如此。但生从何处来？死往何处去？一

般人并不清楚,只能无奈地接受生命这个事实。

但在佛陀而言并非如此,他已看到了宇宙的实相,对他而言,没有一事是不了知的。因此,生命如何产生、如何流转、如何还灭,佛陀已完全通达,并将这个宇宙实相告诉了我们。

佛陀看到了宇宙的迁变,都是由条件所构成。凡是构成现象本身的,就是这个现象的条件,也就是"因缘",因是主因,缘是助缘。而宇宙间一切法相的生灭变异,没有一样能离开因缘,一切都依于因缘。

我们之所以能够趣向光明、能够修行、能够成佛,也是在这生灭因缘的把握中,依据宇宙实相、佛陀的教化去实行,去除染污,而达到还净的历程。人生现有的苦难,我们追究苦难的来由,而后来修习对治苦难的方法,依此实行,而达到苦难的还灭。我们要了知一切苦难生起与消灭的条件,使应生的生起,该灭的还灭。这也是释迦牟尼佛初转法轮时开示四谛的原由。



因缘有杂染的也有清净的,而有情的生死流转,佛陀以缘起法来解说。缘起法的定义是"此有故彼有,此生故彼生",说明一切万物相互依持而存在的法则。他的内容是:"谓无明缘行,行缘识,识缘名

色，名色缘六处，六处缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老病死。”佛陀说这是“纯大苦聚集”。

佛陀观察宇宙人生所得的结论是，宇宙中没有绝对的东西，一切要在相对的关系下才能存在。由于无明的蒙昧、爱的染着，生死识身不断地相续，不断地流于生死苦海。苦因、苦果，一切在无可奈何的苦难中成为“纯大苦聚”，这是有情的一切，也是生命的瀑流所显现的宇宙现实。

依圣者的眼光观察，整个生命界就宛如意识的海浪般，不断地漂泊流转，生命识流在如幻的世间中自执为我，一浪推着一浪、一波推着一波，无尽的生命之流交织成奇幻的法界众相，并在其中执著相续，永不停止地流转。圣者观察到这些生死之流是现空如幻，而且能清楚地观察到，生生灭灭的一切因缘，并依此生起了甚深解脱的智慧。

从如幻产生的神变

空是法界的实相，但由于菩萨的悲心广大难思，于是能从空中生出如幻的境界，现起不可思议的神通变化。

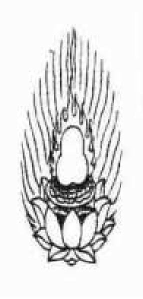
在佛法中，小乘是以解脱为重心的，因此当一个人修证成为阿罗汉或辟支佛时，就解脱证入于涅槃；同时他不再接受无明相续的生命存有，而证入寂灭的境界。

但是菩萨由于大悲心的展现，所以他能在现空的法界中，不入涅槃，而生起如幻三昧，示现无边的幻化身，来救度众生。我们可以从《地藏经》中看到地藏菩萨示现的故事。

当佛陀在忉利天上为母亲摩耶夫人说法时，在忉利天上，十方无量世界不可说不可说的一切诸佛及大菩萨摩诃萨，都前来集会，赞叹释迦牟尼佛能在五浊恶世之中，示现不可思议的大智慧神通力量，调伏刚强的众生，使他们知道生命的苦难而乐于学习佛法。

这时，百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界中，所有地狱之处的分身地藏菩萨，都前来会集在忉利天宫之上。因为如来的威神力故，所以在各个方面，与得证解脱，从业道中已出离者，也各有千万亿那由他的数量，共同持着香花，来供养佛陀。

这些共同前来的众生，都是因为地藏菩萨的教化，而永不退转于阿耨多罗三藐三菩提的人。这些





大众，在久远时劫以来，原本流浪在生死之中，在六道受苦，而没有休止的时刻，现在因为地藏菩萨的广大慈悲，与甚深誓愿的缘故，都已各获得果证了。他们到了忉利天宫之后，心中都怀着踊跃的心情，瞻仰着如来，而目不暂舍。

这时，世尊舒放起金色的手臂，抚摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界，各个分身的地藏菩萨摩诃萨的头顶，并且说道："地藏啊！我在五浊恶世，教化如此刚强的众生，使他们心中得到调伏，能够舍邪归正。但是在十位当中有一二位，留有恶习存在，而我也化成分身千百亿，来广设方便，救度他们。地藏啊！如果他们堕入恶趣，受到极大痛苦时，你应当忆念，我在忉利天宫之上殷勤地咐嘱着你，这娑婆世界从我灭度之后，乃至弥勒佛出世之前，这段无佛世界的众生，都要使他们解脱，永离各种的痛苦，并能遇到佛陀而被授记！"

这时，所有世界的分身地藏菩萨，豁然又共同再恢复成为一身，涕泪哀泣地向大海说道："世尊！我从久远时劫以来蒙受佛陀的接引，而获得不可思议的神通威力，具有广大的智慧。

"我现在所分身的身形，遍满百千万亿恒河沙的

世界，在每一个世界之中，又化现百千万亿身，每一身救度百千万亿人，使他们归敬三宝，永离生死的痛苦，而至涅槃的喜乐。

“只要他们在佛法中做了善事，就算只有一毛一渧、一沙一尘，乃至于毫发许而已，我也会逐渐度脱他们，使他们获得广大利益。

“惟愿世尊不必为后世恶业的众生忧虑！”

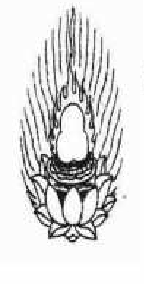
誓愿弘深的地藏菩萨，以广大的神通，分身千百亿，遍布无量世界，承受如来的咐嘱，在无佛的世界，守护一切生命。

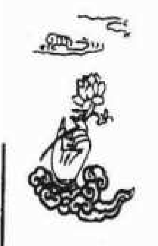
在经典中有所谓的如幻三昧，正是一切菩萨三昧的根本，也是诸佛、菩萨示现无边妙身救度一切众生的缘起。

修持如幻三昧的菩萨，虽然已经能够自在地出入涅槃的境界，不受无明生命的存有，但是，由于大悲心的缘故，仍然可以留惑润生，不安止在寂静涅槃之中，而广度众生。他可以在一切的法界因缘当中，参与救度其他生命的种种幻化。

大悲菩萨修习三昧——空、无相、无愿三昧，而不证入涅槃实际，显现无边广大的救济事业，这是如幻三昧现起的因缘。

因此，在《大实积经》卷一百五善住意天子会《神





通证说品》中，善住意天子请问如幻三昧的境界，文珠师利菩萨即为他示现了如幻三昧：

"时，文珠师利如言即入如幻三昧，应时十方如恒沙等诸佛国土一切境界，自然现前。"

依此可见文珠菩萨如幻三昧的广大威力，也可了知如幻三昧能自然显示一切诸佛国土微妙众事。另外龙树菩萨在《大智度论》卷五十中更说明入出如幻三昧的因缘：

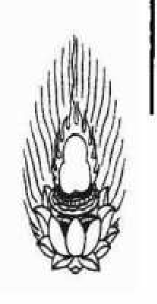
"入如幻三昧者，如幻人一处住，所作幻事，遍满世界，所谓四种兵众，宫殿城郭，饮食歌舞，杀活忧苦等。菩萨亦如是，住是三昧中，能于十方世界变化，遍满其中：先行布施等充满众生；次说法教化，破坏三恶道，然后安立众生于三乘一切可利益之事，无不成就。是菩萨心不动，亦不取心相。"

而此如幻三昧的现起，是菩萨在八地中顺入众生心，顺观一切众生心之所趣，而发起大悲之后的成就。因为菩萨若住于七地，不着我等二十种法见，尽行十八空而成具足空，一切无可得，欲取涅槃。这时，因自具大悲种种因缘及十方诸佛拥护，所以还生度一切众生心，生起如幻三昧，示现不可思议境界。但因根本体性无着的缘故，所以心自不动，亦不取任何心相；因此，如是救度一切众生，实

无一众生得度者。

菩萨常入如幻三昧，安住大悲，现观一切众生、法界如幻，而能予以无边的救度。这时，由于如幻坚固如实，所以引生报生三昧，现起无边身广度众生；这时，众生应以何身得度者，则现何身而为说法，就如同观世音菩萨一般随处应现，这是菩萨大悲如幻三昧不可思议的变化。

依佛法的观察，法界是现空如幻，而体性一如的。因此宇宙的万相正宛如幻人所作的幻事一般，幻起幻灭，并没有不变的自体存在，因为一切皆空，众相一如，所以种种神通的变化，只要体悟宇宙实相，因缘条件具足，自然是水到渠成了。



第五章

佛菩萨的神变

是菩萨是法性身，住具足神通波罗蜜中，为供养十方佛故，以如三千世界珍宝供养。又此宝物神通力所作，轻细无妨，如第三禅遍净天，六十人坐一针头而听法不相妨，何况大菩萨深入神通所作宝物？

——《大智度论》卷九十三

在许多大乘经典记载的神通变化的现象中，我们可以发现：一般的神通和佛菩萨的神变相较之下，就好像萤火虫的亮光和太阳光相比，简直是无法比拟。

佛菩萨所示现的广大神变，不但在时间上横跨了过去、现在、未来三世，在空间上也往往跨越了地球，广达好几亿的世界之外，而微密时却能同时于一毛孔尖端容受无限诸佛国土。而在这些描述菩萨广大神变中，最精彩的莫过于《华严经》。

在《华严经》中，首先描写出佛陀成正等正觉时

所示现的广大神变。

经中如此地描述：

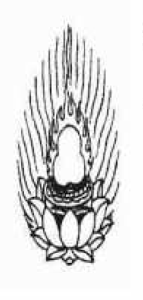
当时，佛陀正安坐在摩竭提国的阿兰若正法菩提道场中，他刚刚成就了无上正等正觉，圆满菩提道而成佛。

这座正法菩提道场是以金刚作为地基造就而成，十分的坚固，永不毁坏。美妙的宝轮和无数的宝花，以及清净的摩尼宝珠，装饰着大地，显得十分庄严。

这样的景象，就宛如大海一般的深广美妙、无边无际，显现着无比的庄严。

天上更有摩尼宝珠所串成的天幢，时时散放无边无际的光明，也恒常发出美妙的音声。在整个庄严的大地四周，垂布着各种宝物所围成的罗网，以及妙香制成的华鬘璎珞。凡此都是摩尼宝王自在地变化显现的。

天上如雨滴般落下无尽宝物，微妙宝花遍撒于地；整个大地也庄严罗布着成行成列的摩尼宝树，这些摩尼宝树的枝叶茂盛，并散发出无比的光明。在佛陀威神力的加持之下，整个道场的庄严景象宛如海中的倒影般显现。



在这大地上的菩提树，更是显得格外庄严与高



大鲜明,以金刚为树身,用琉璃作枝干,更以许多微妙的宝物装饰成枝条。由妙宝所形成的树叶,相互交错,横垂而成的树荫宛如云彩,而形形色色的宝花分枝布影,真是庄严非凡。

这里的菩提树以摩尼宝珠为果实,蕴含着光辉,放射出明亮的焰光,与众多宝花相间排列。在这些菩提宝树的周围,释放着无边的光明,光明之中雨下无数的摩尼宝珠。在摩尼宝珠之内,同时出现云彩般众多的菩萨。现在,更因为如来威神力的加持,这些菩提宝树不断地发出微妙庄严的音声,演说无尽的妙法。

这时,世尊端坐在狮子宝座上,于一切法当中成就了无上正等正觉。他的智慧于三世之中,一切平等;他的色身充满了一切世界,微妙的音声顺畅地遍满一切国土。就宛如虚空一样,具含所有的影像,但是在所有的境界中又完全没有分别;又宛如虚空一般,遍于一切,而能平等随顺地进入一切国土。他的身体普遍坐在一切的道场中,在所有的菩萨众之中,他的威德光明更是无边的显赫与庄严,宛如太阳出现,普照世间。他在三世中所做的一切,具足无边的福德大海,已然圆满光明,周遍一切的法界,平等而无任何差别。

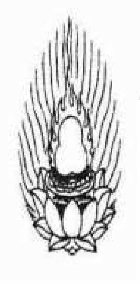
佛陀顺畅地演说一切妙法，宛如广布天上的云海一般。他每一毛孔的尖端，都能容受一切世界而没有任何的障碍，并各自显现无量神通的威力，教化、调伏一切众生。他的身相遍满十方的法界，但是却不见任何的来往。他的智慧普遍进入一切的现象中，能够了知诸法的空寂。三世诸佛所有的神通变化，在光明之中无不清晰可见；而诸佛国土从不可思议劫以来的所有庄严，也在光明中普遍显现。

这是毗卢遮那佛，在菩提场中始成正觉，所示现的广大神变。

为什么诸佛菩萨具有如此广大难思的神变能力？为什么佛菩萨要示现神通？以下我们进入佛菩萨难以思议的神通智慧海来一窥堂奥。

如来的神通

经典中几乎处处可见到如来示现神变的记载，佛陀示现神通，是为了化导众生入于佛智，在佛菩萨度化众生的“三种示导”中，其中第一种就是神变示导。三示导是佛菩萨为了教化众生，而示现身、口、意三业之德用。



如果我们以如来的身、语、意三密来看前面《华

严经》中如来的神变,可以发现其中如来三密的广大作用。

其中,“智入三世悉皆平等”,是说如来的智慧遍入过去、现在、未来三世,超越一切的世间,一切现前平等,破除一切世音的障碍,这是意密的作用。

“其身充满一切世间”,如来的身体遍满一切世间,这是身密的作用。

“其音普顺十方国土”,是说佛的音声普顺于十方的国土,是语密的作用。这是佛陀身、语、意的三密作用。

“譬如虚空具含众像,于诸境界无所分别。”佛身如同虚空具含众像,能显现其境界,但是对于一切境界无所分别。

“又如虚空普遍一切,于诸国土平等随入。”这代表佛身的作用,它不只是具有像虚空能“具含众像,于诸境界无所分别”的体性,而且也有如同虚空“普遍一切,于诸国土平等随入”的作用。

“身恒遍坐一切道场”,毗卢遮那佛身遍满一切世界,又能够从遍满一切世界的身当中,示现遍坐一切道场。所以说佛以自身安坐于自身,以自身示现于自身,这是其不可思议相映相摄的情景。

我们再来看看相应到菩萨众当中的时候,佛显

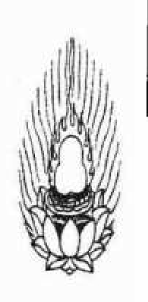
示出："菩萨众中威光赫奕，如日轮出照明世界。"佛如日轮出，照明世界，与菩萨众相应；在菩萨众中是最殊胜的、最光明的，能够照明一切世界。这世界的本身即是其自身，其于世界中示现照明自身。

"三世所行，众福大海悉已清净"，佛安住于平等无障碍的华严法界海，又回落到三世；本来已经超越三世，又回落到三世，在三世中示现最殊胜的境界，所以是"众福大海悉已清净"。

"而恒示生诸佛国土。无边色相圆满光明，遍周法界等无差别。"在本来平等无差别当中，恒常示现出生于诸佛国土，而且具足三十二相、八十种好，圆满光明。

经中又说：诸佛如来"一一毛端，悉能容受一切世界而无障碍，各现无量神通之力，教化调伏一切众生"。这是我们观察如来身不可思议的神变，在每一个毛孔都能容受一切世界无碍，而且现起无量神通，教化一切众生。

其实，这对我们而言是不可思议的神通，但是，对诸佛而言，都是如实的实相。诸佛的每一毛孔，都在诸佛不可思议神通加持当中，诸佛从来没有远离过我们。他们是现前，时时无间加持众生，加持我们到佛的境界。能如是体悟，就能"加持成佛"。



“身遍十方而无往来”,这是佛陀在空间上的境界。“智入诸相了法空寂”,这是指时间跟心量,如果以整个法界现起,其可说是心、意识和空间的复合体。心造作就形成意识,这意识就是时间体,意识互相交应,互相交融,互相产生差别的意像。从中间又抽出了空间,空间与空间的一个交互的交涉,产生了距离,产生了方位,产生了整个复合的宇宙像。

“身遍十方而无往来,智入诸相了法空寂”。这是说佛陀破除空间的障碍,破除时间、意识、心的障碍,而又能够在时间、空间中,无限延伸。

“三世诸佛所有神变,于光明中靡不咸睹”,神变是有作用的,相续的时间又有空间,所以时间、空间当中的所有作用,都在光明里面全部示现。这光明又是如海的映照力量,如幻如化又如实,这就是十方三世同时炳现。

“一切佛土不思议劫,所有庄严悉令显现。”我们应该能够安住在毗卢遮那如来的智慧境界海当中,也就是华严世界海。

在《俱舍论》有所谓的神变示导、记心示导、教诫示导等三种示导,这三种示导配上六通中的三通:神变示导相当于神足通,记心示导相当于他心通,

教诫示导相当于漏尽通。其中并说:神变、记心是专为化导外道,使其归伏、信受;教诫则是使其发心修行。

在《大般若经》卷四六九也有记载菩萨的三种示导,即:

1. 神变示导。菩萨悲悯地狱之苦,示现神通力,灭除汤火刀剑种种苦具,使一切众生借此神变,从地狱脱出,生天、人中,受诸快乐。

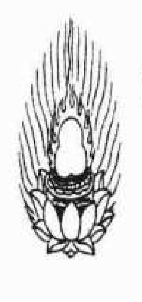
2. 记说示导。菩萨悯彼地狱之苦,记众生心之所念,而为说法,令诸众生,借此法力,从地狱出,生天、人中,受诸快乐。

3. 教诫示导。菩萨悯彼地狱之苦,发慈悲喜舍之心,说法教诫,令诸众生借此教诫,从地狱出,生天、人中,受诸快乐。

在《瑜伽师地论》、《大宝积经》、《中阿含经》、《长阿含经》、《杂阿含经》中也都有三种示导、三示现、三神足的说法。可见以神通来化导众生,是佛菩萨教化的重要方式之一。

在《过去、现在因果经》卷四中记载,如来有三种奇特之事,其中第一种就是广大难思的神变。这三种奇特之事分别是:

1. 神通奇特:谓佛妙应群机,现大神变,不可思





议，使一切众生及诸邪魔外道咸归正化。

2. 慧心奇特：指佛的智慧，心光湛寂，照了一切诸法，成就一切种智。

3. 摄受奇特：这是指佛善知众生诸根利钝，随机摄受，开导教化，令彼咸闻法要，进修妙行，出离生死。

⊙如来神变的核心

佛陀广大神通的背后，所象征的是悲心与智慧无上圆满。什么是佛呢？我们可以从如来的几种名号来观察何谓佛陀。

佛陀有十种名号，根据《大智度论》卷二及《大乘义章》卷二十则举出如来十一种名号，有如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。

如来，指佛陀乘如实之道而来，而成正觉之意。

应供，是如来具足大悲大智，应受人天之供养。

正遍知，是指如来能正确普遍了知一切之法。

明行足，是指佛陀具足天眼、宿命、漏尽三种智明，及身口的行业悉圆满具足。

善逝，是指佛陀以一切智为大车，行八正道而入涅槃。

世间解，是指如来了知世间及出世间之道。

无上士，是指如来在一切众生中，是最胜无上的。

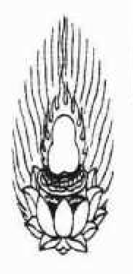
调御丈夫，是指佛陀大慈大智，有时以软美语，时或悲切语、各种语言等，以种种方便调御修行者，使其安住涅槃。

天人师，是指如来能示导众生何者应做，何者不应做，何者是善，何者是不善，使其解脱烦恼。

佛，自觉、觉他、觉行圆满，知见三世一切诸法的无上觉者。

世尊，这是指如来具备众德而为世人所尊重恭敬。

在如来的十种名号中，第四个名号“明地足”，就是指如来具足天眼明、宿命明、漏尽明，而且身业、语业都圆满无缺。在佛陀的特德十八种不共法中，其中就有诸佛“身无失”、“口无失”、“一切身业随智慧行”、“一切口业随智慧行”，所以如来又被称为“明行足”。



如来特德的根本源自于大悲和大智。佛陀是伟大的觉者，一方面是自觉，另一方面是觉他。而这种圆满成就大智、大悲的过程，就是自觉觉他的过程，其核心就是菩提心。

佛菩萨发起菩提心后，以大悲心为动力，并以智慧出生种种方便来拔除其他生命的苦痛，而后，依智悲行圆满智悲果，即菩提果，也就是无上阿耨多罗三藐三菩提——无上正等正觉，也就是佛。佛是自觉、觉他圆满，也是悲、智圆满。

佛是成就智慧和悲心圆满者，而菩萨则是朝向无上智慧和悲心圆满的实践者。小乘的圣者是智慧的圆成者，但是悲心并不圆满。小乘圣者的智慧和大乘圣者的智慧，基本上是一样的，但是，大乘菩萨的智慧里必须蕴含大悲，此悲、智交融蕴含是小乘圣者所不具足的。佛陀更是圆满成证大悲、大智，悲智交融，成就一切智慧。一切智、道种智、一切种智这三种智的分别就是这样来的，一切智是指声闻、缘觉的智慧，道种智是指菩萨所具足的智慧，一切种智是指佛所具足，涵盖了前二者。

而佛和菩萨有什么不同呢？佛是一切圆满者，有时会因某些众生特别的需要而教化，这是缘起的不同所致。每个菩萨在行道的过程中，会因个人的特性不同而显现不同的教化。如：有的菩萨是依于悲，有些是依于智，有些则是依信愿来行。依于悲而行的菩萨，悲比智多一些；依于智而行者，智比悲深；有些则是两者平衡。这种种类型，再加上个人

的环境,就构成了不同的菩萨行。那么,这些菩萨行,都还不能称为圆满的智悲者,只是有时为了特别彰显他所修行的德性,所以会产生所谓的大悲观世音菩萨、大智文殊菩菩萨、大愿地藏王菩萨、大行普贤菩萨等。

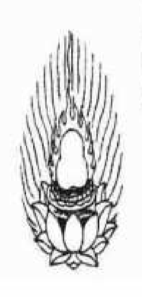
只有佛才有真正具足大慈大悲,菩萨则是智悲的实践者,是行菩提心者,是趋向智悲者,而这也是佛菩萨广大神变的根源。

⊙如来的种种智慧神力

在佛菩萨的神变中,有许多更圆满的神通能力,只有如来独具的,称为如来的十种神力。

佛陀具足十种智慧力,又称作十神力。这是如来证得实相之智,了达一切的力量,无能坏,无能胜,所以称为“力”。

1. 处非处智力。处,是指道理。这是说如来于一切因缘果审实能知,如果众生作善业,即了知必定得乐报,称为“知是处”;如果众生作恶业,得受乐报,无有是处,是不可能,称为“知非处”。如是种种,因缘果报都能确实周遍了知。至于缘觉和阿罗汉等小乘圣者,就无法具足这种能力,因为他们只具足一切智,没有一切智智,一切智要有智悲做基



础。要参与这样的缘生现象，需要完全恰当地了知；也就是当一个圣之时者，每一个地方恰当了知，恰当实践，这是悲心在后面推动。其实，这十种智慧，背后都蕴藏了悲和智。

2．业异熟智力。又称“智业报智力”、“知三世业智力”、“业报集智力”、“业力”。这是说如来于一切众生过去、未来、现在三世业缘果报生处，皆悉遍知。此力是了知善、恶业和果报的力量。

佛陀能审实了知一切因缘果报，也就是“做如是业，能结如是果”，这并不是很空泛的“做善业、得善果；做恶业、得恶果”。佛陀的智慧是如实地对每一个因缘都很恰当的了知，即我们种下这个因，在目前的因缘条件下，如果未来这些条件没有太大变化，就会变成预定的结果。也就是说，如果其他条件不变的话，才会现起我们所预定的现象。否则如果未来的条件改变了，怎么生起原先的现象呢？

3．静虑解脱等持等至智力。这是说如来于一切禅定自在无碍，其浅深次第如实遍知。佛陀安全了知一切禅定、一切修行、一切力量，甚至动物的禅定，只是人间的语言不必记载这么多，佛是依循人间的缘起，以人间种种的因缘条件来解析，因为佛

是以人身来证道、成佛,所以佛陀以他人身成证佛果所经历的身心变化来向众生讲道。

4. 根上下智力。这是指如来对一切众生根性的殊胜下劣、得果报的大小皆能如实遍知。佛陀虽然了解众生根器等级的差别,但是他不会被这些差异所限制,或是心中不平等。

5. 种种胜解智力。这是指如来对一切众生种种欲求、好乐、善恶不同,如实遍知。

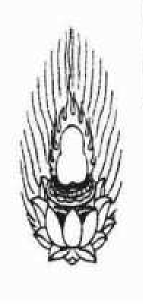
6. 种种界智力。这是说如来于世间众生种种界分不同,如实遍知。指众生在世界的种种等别。这是佛为了教化的需要而展现的力量。

7. 遍趣行智力。这是指如来在六道有烦恼行所至处、涅槃无漏行所至处如实遍知。

8. 宿命智力。又称作宿住随念智力,就是如实了知过去世种种事之力;如来对众生种种宿命,一世乃至百千万世,一劫乃至百千万劫,从此处死亡投生于彼处,并且对姓名饮食、苦乐寿命,皆能如实遍知。

9. 天眼力。又作"知天眼无碍智力"死生智力。这是说如来以天眼通如实了知众生死生之时与未来生之善恶趣,乃至美丑贫富等善恶业缘。

10. 漏尽智力。又作"智永断习气智力",是指



如来于一切惑余习气分永远断除不出生，能如实遍知。

在以上的十种神力中，“宿命智力”、“天眼力”、“漏尽智力”，则是大菩萨、大阿罗汉的宿命通、天眼通、漏尽通所无法相比较的，只有佛陀独具的圆满神通力。

佛陀在世时，鼓励弟子修学神通度化众生，在阿弥陀佛往昔为法藏比丘所发起的四十八愿中，其中就有六个愿是与神通有关的：

1. 宿命智通愿，即愿佛国中之人天悉得宿命通，了知过去因缘。

2. 天眼智通愿，即愿佛国中之人天悉得天眼通，能见十方无量之佛国而无有障碍。

3. 天耳智通愿，即愿佛国中之人天悉得天耳通，能闻十方诸佛之法音而受持。

4. 他心智通愿，即愿佛国中之人天悉得他心通，能遍知众生心念。

5. 神境智通愿，即愿佛国中之人天悉得神足通，于一念顷即可至十方佛国。

6. 无有我想愿，又作漏尽通愿，即愿佛国中之人天，皆不起贪爱其身之想念。

诸佛如来是以无上菩提的智慧为体性，并具足

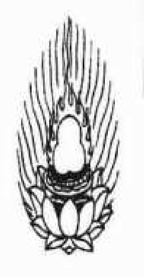
大慈、大悲、大智、大定及十八不共等法，这些不共之法，可以称之为如来的功德法身。佛陀所示现的不可思议神通境界，乃依其大智、大悲、大定及功德所成就，而这不可思议的神通力量，也是以救度众生，让众生解脱自在，乃至成就无上菩提，圆满佛果而运用的。

菩萨的神通

在许多大乘经典中所记载的佛、菩萨神变，场景甚至经常超越地球，横跨了好几个太阳系，甚至在过去、现在、未来中自在游戏。真让人赞叹不可思议！在《大智度论》卷九十四中说："如鸟无翅不能飞翔，菩萨亦如是，无神通波罗蜜不能教化众生。"开宗明义点出菩萨修学神通的立场。

由于菩萨的亟欲度化众生，拔除痛苦，将众生安置于涅槃安乐的彼岸，缘于大悲心而精勤修学各种度化众生的方便。此外，菩萨不但了知空性的道理，更进一步能从空中生起如幻的广大方便作用，以般若波罗蜜为前导，所以能具足不可思议的神通力。

菩萨的神通，依于般若波罗蜜而生起，称为"神



通波罗蜜”，表示菩萨能以神通力度脱一切众生到涅槃的彼岸。所以，在《大智度论》卷四十中说：菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时，具足神通波罗蜜。具足神通波罗蜜，增益阿耨多罗三藐三菩提，这是菩萨的神通比声闻、缘觉二乘圣者更加广大的原因。

在《大树紧那罗王所问经》中，记载着大树紧那罗王菩萨，以琴声演奏，使声闻弟子中，素以苦行著称的大迦叶尊者，也忍不住翩翩起舞的故事。大树紧那罗王，是诸紧那罗王中最著名的一位。也是菩萨化现紧那罗王身来领导紧那罗。

有一次，大树紧那罗王带领广大眷属众来诣见佛陀时，示现了种种瑞相：首先是遍此三千大千世界上方虚空中有诸天子，不现其形，而鼓众伎乐。听闻如此乐音，雪山王、香山王中所有诸天，都加倍释出妙香，使这三千大千世界充满了广大妙香。而香山王更雨下众多妙花，皆流趣向佛，遍满三千大千世界。其余诸树木也都雨下花朵缤纷。

而在上空中，有一个宝盖，覆盖一万由旬，这个大宝盖，垂饰珍珠，以铃网贯穿庄严，而诸铃网中，也发出柔软悦意的音乐，演大妙音，使三千大千世界皆悉遍闻。

随后，大树紧那罗王与无量紧那罗众、乾闼婆

众、天众，摩睺罗伽众，从香山来诣佛所，并在佛前弹奏琉璃琴。这美妙的琴音普皆闻三千大千世界，加上美妙的歌声，使欲界等一切天上的音乐都隐蔽不现。

当时，欲界所有的天人，听到大树紧那罗王的音乐，都放下正在演奏的音乐，来到佛所。

当大树紧那罗王鼓琴时，三千大千世界所有丛林诸山，如须弥山、雪山、目真邻陀山、摩诃目真邻陀山、黑山，及众叶草、树木、丛林悉皆从地上涌出又没入，就好像人喝得烂醉一般，前却颠倒，身体不能自持。

当时，佛陀前面的大众，除了不退转菩萨之外，其余一切诸天众等，听闻如此琴声及诸乐音，都情不自禁，从座位上翩然起舞，而平时具足威仪，寂静的声闻大众，听闻琴乐音，也各从座起，快乐地随着乐音起舞，就像小孩子玩得兴高采烈，无法自制，尤其是向来庄持戒律，不苟言笑的大迦叶尊者，也加入跳舞的行列，更使大众惊讶不已。

大迦叶叹了一口气说："这就好比旋风大风吹动一切树木、叶草、丛林，那些树木无法抵挡强风，但并非是其本心之所快乐，只是忍不住，不能自持。现今这位大树紧那罗王鼓作琴乐，妙歌和顺，诸箫



笛音鼓动我的心，就如同旋岚风吹诸树身，不能自持。”

在旁有一位天冠菩萨，就告诫大迦叶尊者，应当发起无上正真菩提道心，如果能如此，那么听闻音声就不会动摇惊扬。大树紧那罗王更合琴说妙偈，回答天冠菩萨所问，说一切音声自虚空生，更说空、无相、无愿三解脱门与无生法忍等甚深法义。

⊙菩萨的神通波罗蜜

神通波罗蜜是菩萨度化众生至彼岸的善巧方便，与般若波罗蜜有密切的关系。为什么菩萨安住在一切法空的般若波罗蜜中，却能生起神通波罗蜜呢？

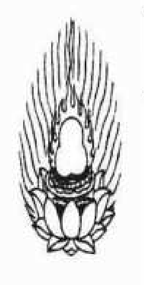
在《大智度论》卷九十四中，以解悟空性而著称的须菩提尊者请问如来：“为什么菩萨安住在一切法空的般若波罗蜜时，却能生起神通波罗蜜，到十方如同恒河沙等数量那么多的国土，供养现在诸佛，听闻如来说法呢？”

佛陀回答：“这是因为菩萨行般若波罗蜜时，观察十方如恒河沙等国土皆空，国土中诸佛也是性空的，只是假名存在，所以其所现的身，名字皆是性空。

"如果只是自身空,而以为诸佛国土为实有不空,那么这样空是有偏颇的,然而空却不是如此,是不偏的。因此可知,一切法相空,所以菩萨摩诃萨行般若波罗蜜,用方便力生神通波罗蜜,而且能安住神通波罗蜜中,起天眼、天耳、如意、知他心智、宿命智,了知众生生死。"

由于菩萨一心行般若波罗蜜的缘故,能发起神通波罗蜜。如《大智度论》卷四十引经中所说:"有菩萨摩诃萨,行般若波罗蜜时,修神通波罗蜜,以是神通波罗蜜受种种如意事,能动大地,变一身为无数身,无数身还是一身,隐显自在,山壁树木皆过无碍如行空中,履水如地,凌虚如鸟,出没地中如出入水,身出烟炎如大火聚,身中出水,如雪山水流,日月大德威力难当而能摩扪,乃至梵天身得自在亦不著是如意神通。"

这是说菩萨于修持般若波罗蜜时,同时修持神通波罗蜜,而能产生种种大神通,例如:能撼动大地,能变一身为无数身,使无数身还为一身,能隐身自在,从山壁、树木,穿过无有障碍,宛如行于虚空中,踏在水中如同平地一般,能出入地上如出入水中,身上出生火焰,宛如大燃烧,身中出水如同雪山水流,即使日月也能触摸无碍。



但是，其中有一个根本要点，就是菩萨体悟神通事及己身皆不可得，由此不生执著。由于自性空故，自性离故，自性无生故，所以菩萨除了因为菩提心之外，不会生起“我得如意神通的心”，同样的，菩萨以天耳清净，能闻天上及人间之声，但却不执著，同样的，对他心通智也是如此。

即使菩萨具有如此广大的神通境界，却是不可执著的。《大智度论》卷九十四中说：“若菩萨远离神通波罗蜜，不能得饶益众生，亦不能得阿耨多罗三藐三菩提，是菩萨摩诃萨神通波罗蜜，是阿耨多罗三藐三菩提道。

“何以故？用是天眼自见诸善法，教他人令得诸善法，于善法亦不着，诸善法自性空故空无所着，若着则受味，是空中无有味。是菩萨摩诃萨行般若波罗蜜时能生如是天眼，用是眼观一切法空，见是法空不取相不作业，亦为人说是法，亦不得众生相，不得众生名，如是菩萨摩诃萨用无所得法故，起神通波罗蜜。”

经中说神通波罗蜜是“阿耨多罗三藐三菩提道”，意思是“成就无上正等正觉”的佛道，远离神通波罗蜜，就无法饶益众生。为什么呢？菩萨以天眼通自身能见一切善法，也教他人得证善法，但是对

善法也不执著。因为一切善、恶之法自性空的缘故，无所执著。

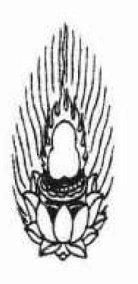
菩萨行般若波罗蜜时，能生起天眼，观一切法空，由于见到法空的相，而了知无有说法者、也无有听法的众生。菩萨就是以无所得法，而能生起神通的波罗蜜，正如同《心经》中所说："以无所得故，得阿耨多罗三藐三菩提。"

⊙菩萨的神通自在

菩萨有哪些不可思议的神通境界呢？

《华严经》卷三十八中，举出菩萨有十种神通："所谓出生念宿命方便智通、出生无碍天耳方便智通、出生知一切众生不可思议心心数法方便智通、出生无碍天眼观察众生方便智通、出生不可思议自在神力示现众生方便智通、出生一身示现不可思议世界方便智通、出生于一念中往诣不可说世界方便智通、出生不可思议庄严具庄严一切世界方便智通、出生不可说不可说化身示现众生方便智通、出生不可说世界成阿耨多罗三藐三菩提不可思议示现众生方便智通。"

在这十种神通之中，更进一步显现了菩萨神通的主旨，也就是每一种神通皆是作为度众的"方便





智通”。

而《华严经疏》卷六也记载菩萨的两种自在：

1. 观境自在，是指菩萨以正确的智慧照了真如之境，及能通达一切诸法的圆融自在。

2. 作用自在，是指菩萨能以正确智慧照了真如之境，即能由体起用，自在现身说法，化导众生。

此外，八地以上的菩萨，则有四种自在，根据《辩中边论》卷上、《大乘庄严经论》卷五记载，这八种自在分别是：

1. 无分别自在，是指舍弃一切功用之行而得无功用法，于一切法远离分别的心想而得自在。

2. 刹土自在，又作净土自在，是指菩萨能自由投生于各种国土，并使诸佛国土清净。

3. 智自在，是指九地善慧菩萨得无碍智，于说法教化时任运自在。

4. 业自在，是指第十法云地的菩萨无烦恼业缚，更无障碍。

而《自在王菩萨经》卷上也有四种自在：

1. 戒自在，是指修行具足戒而诸戒具足，所愿皆圆满成就。

2. 神通自在，是指具足天眼通、天耳通等五通而所欲求无碍。

3．智自在，指具足阴智、性智等五智而无滞自在。

4．慧自在，指修得义无碍智、法无碍智等四无碍智，能通晓诸法，诠释经典的章句。

据《大宝积经》卷六十八《遍净天授记品》记载，菩萨有五种自在：

1．寿命自在，谓菩萨虽已成就法身的慧命，无有生、死、早夭、长寿等相，但是为了度脱有情，遂以诸方便随机示现长短寿命之相，而无有罣碍。

2．生自在，菩萨为了度脱有情，以大悲心随类受生，在人间、天上、畜生等六道，饶益一切有情，而去、住无碍。

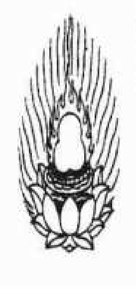
3．业自在，菩萨万行具足，悲智双运，或现神通，或说妙法，或入禅定，或修苦行，所作一切利他事业皆能胜任无碍。

4．觉观自在，菩萨化导有情，虽然有思维，但是对远离散乱，随愿度脱而且平等无碍。

在《四十华严经》卷二十六《十地品》中记载菩萨有十种自在：

1．命自在，又作寿命自在、寿自在。指菩萨在长劫中住持寿命，化益众生无穷。

2．心自在，指菩萨能出生阿僧祇三昧而入于



深智。

3. 财自在，又作资具自在、众聚自在、庄严自在、物自在。是指菩萨以广大庄严具来庄严一切国土。

4. 业自在，指菩萨于诸行业得大自在，而随时受报。

5. 生自在，又称作受生自在，谓菩萨自在受生于一切国土。

6. 愿自在，指菩萨随其所愿，于随时随处成就菩提。

7. 信解自在，又作解脱自在、信自在、胜解自在。是指菩萨于一切世界皆能见诸佛充满。

8. 如意自在，又作神力自在、神变自在，指菩萨能示现一切大神变。

9. 智自在，指菩萨于念念中，示现觉悟如来之十力无所畏。

10. 法自在，指菩萨示现无量无边的法门。

而菩萨行六波罗蜜可以成就十种自在，即行法施、无畏施、财施，可以成就圆满命自在、心自在、财自在；持戒行能成满业自在、生自在；精进行能成满愿自在；忍辱、安受、通达等三行能成满信解自在；静虑行能成满如意自在；般若行能成满智自在、法

自在。

这十种自在在《华严经·离世间品》中，列举为众生自在、刹自在、法自在、身自在、愿自在、境界自在、智自在、通自在、神力自在、力自在等十种自在，各自在中又分十种自在，而变成百种自在。

在《华严经》中说，菩萨有十种力自在：

1．众生力自在：不舍众生教化调伏故。

2．佛刹力自在：以不可说庄严具庄严显现诸佛刹故。

3．法力自在：令一切身入无身故。

4．劫力自在：不断一切菩萨行故。

5．佛力自在：觉悟生死长寝众生故。

6．行力自在：摄取一切菩萨行故。

7．如来力自在：度脱一切众生故。

8．无师智力自在：自然觉悟一切法做。

9．一切智力自在：一切智人智觉悟故。

10．大悲力自在：不舍一切众生故。

经中并说，如果菩萨摩诃萨成就这十种自在者，欲成就无上菩提或是不成无上菩提，皆能自在随意，或是虽成菩提却不断菩萨诸行。这是因为菩萨摩诃萨能出生一切大愿的缘，能善巧方便示现无量自在法门。



在《华严经》中，说菩萨摩诃萨有十种通自在(经文中实际只列九种)：

1．一切世界示现身一境界通自在。

2．于一如来大众中坐听受正法，悉能闻持一切诸佛大众会法通自在。

3．于一众生一念境界成不可说无上菩提，一切众生无不知者通自在。

4．出一妙音皆能充遍一切世界，出生一切音声个个别异，一切众生无不开解通自在。

5．于一念中示现尽过去际劫，一切众生诸业果无不知者通自在。

6．令一切世界皆悉庄严通自在。

7．观察三世平等通自在。

8．出生一切诸佛菩提及众生愿，放大法光明通自在，一切天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、帝释、梵王及一切声闻、缘觉、诸菩萨等悉恭敬尊重。

9．善能护持诸如来力一切善根通自在。

同卷中又说，菩萨有十种神力自在：

1．以不可说世界入一微尘神力自在。

2．于一微尘中显现一切法界等一切佛刹神力自在。



3. 于一毛孔皆悉容受一切大海,能持游行一切世界,不令众生有恐怖心神力自在。

4. 以一切世界内己身中,悉能显现一切众事神力自在。

5. 以一毛系于不可思议的金刚围山,悉持游行一切世界,却不会使众生生恐怖心神力自在。

6. 不可说劫示现一劫,一劫示现不可说诸成败劫,却不会使其生起恐怖心的神力自在。

7. 于一切世界示现水、火、风、灾成败,却不会使众生有恐怖心神力自在。

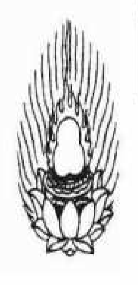
8. 一切世界水火风灾坏时,悉能住持一切众生资生之具神力自在。

9. 以不可思议世界置于掌中,达掷他方过不可说世界。但是不令众生有恐怖心的神力自在。

10. 使一切众生了解一切佛刹,犹如虚空神力自在。

这种种的自在,都显现出菩萨具足广大神力,在各种境界中都能自在无碍,代表菩萨具足的广大力量。

菩萨的广大神通主要是体悟法界现空如幻的实相,而如幻三昧为中心现起,或再行增上修习而成。菩萨以上求无上菩提,下化无边众生为核心,因此,



以智慧为体性现起无边的神通力量,来庄严诸广大神通是以智慧与悲心为重心,并运用了各种三昧境界而成,慈悲、智慧与三昧禅定的互融圆满,方能显示菩萨无边的神通妙用。



第六章
不可思议的神通境界

复有四法成就神通，云何为四？一者，不惜身命无爱恋故，二者，了一切法如幻化故，三者，于诸众生起尊重故，四者，修奢摩他无散乱故。

——《大宝积经》卷八十五

佛陀示现八相成道的神变

佛陀的一生，一般常以“八相成道”来显现佛陀一生的教化事仪，也是今生生命历程中的重大事迹。

这八相分别是指：下天、托胎、出生、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃等八个重要的里程碑。

释迦牟尼佛，在我们这个人间成就的佛陀，大约在公元前五百余年，出生于北印度的迦毗罗卫城，是该城净饭王的太子，名悉达多。佛陀诞生在人间成就无上圆满大觉，为我们树立起自觉觉他的伟大典范。



⊙佛陀从天上降生人间的神变

八相成道中的第一相是从兜率天降生人间:这是指佛陀在未成佛之前,为最后生菩萨,从兜率天即将降神投胎,观察当时的十方世界,最适合降生之地为人间的迦毗罗卫,于是菩萨就现出五种祥瑞:(1)放大光明;(2)大地震动;(3)诸魔宫殿隐蔽不现;(4)日月星辰不再光明;(5)天龙等众悉皆惊怖。示现这些祥瑞之后,于是下生。

《华严经》中记载,菩萨从天上降生人间时,有种种庄严的神变。菩萨摩诃萨在兜率天即将下生人间成佛时,曾示现十种庄严神变之事。

1.菩萨摩诃萨从足下放出名为安乐庄严的大光明,普照三千大千世界一切身处恶趣的苦难众生。凡是触摸到这个光明的人,没有不离开痛苦得到安乐的。这些众生安乐之后,了知将有奇特的伟人出兴于世间。

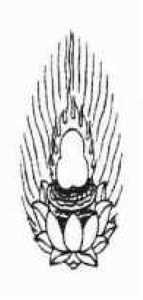
2.菩萨摩诃萨从眉间白毫相中,放出名为觉悟的大光明,普照三千大千世界。照耀与他宿世一同修行的诸位菩萨。那些菩萨被这光明照耀之后,都了知菩萨将要下生,于是个个出兴无量的供养器具,前往菩萨所在之处,供养菩萨。

3. 菩萨摩诃萨将会从右掌中，放出名为清净境界的大光明，庄严清净三千大千世界。其中如果有已经得证无漏智慧的辟支佛，他们一察觉到这个光明，就会舍弃寿命；如果没有察觉的人，也会因为这个光明的神力，而迁移到别处。其余世界的诸魔及外道，除了受诸佛神力所加持，及应受度化的众生外，如果有人看见这光明，也都迁移到他方世界。

4. 菩萨摩诃萨将会从两膝间，放出名为清净庄严的大光明，普照诸天宫殿，下从护世四天王，上至净居天，没有不照耀周遍的。而那些天人等，都了知菩萨将从兜率天下生人间。他们无不恋慕、悲欢忧恼，各自拿着种种华鬘、衣服、涂香、末香、幡盖、伎乐前往菩萨所在之处，恭敬供养菩萨，随着他下生人间乃至涅槃。

5. 菩萨摩诃萨将从卍字的金刚庄严心藏中，放出名为无能胜幢的大光明，普照十方世界金刚力士。这时，百亿位金刚力士都前来聚集，跟随菩萨身边为侍卫，从菩萨下生人间，乃至涅槃。

6. 菩萨摩诃萨将会从身上的一切毛孔，放出名为分别众生的大光明，普照大千世界，遍触所有的菩萨身，再照触所有的天人。诸位菩萨等心里都这样想："我应当安住在此处，供养如来，教化众生。"







7. 菩萨摩诃萨将会从大摩尼宝藏殿中，放出名为善住观察的大光明，照耀这位菩萨将投生的王宫。这光明照耀之后，其余的菩萨都会随他下生阎浮提洲。有的下生在他的家族，有的投生在他的聚落中，或有的与菩萨同一个城邑，这都是为了要教化众生而示现的。

8. 菩萨摩诃萨将会从天上的宫殿及广大的庄严楼阁中，放出名为一切宫殿清净庄严的大光明，照耀他即将降生的生母腹中。光明照耀之后，菩萨的母亲便会安稳快乐，具足成就一切功德。他母亲的腹中自然有以大摩尼宝庄严的广大楼阁，这都是为了要安置菩萨身而示现的。

9. 菩萨摩诃萨将会从两足下放出名为善住的大光明。如果诸位天子及诸位梵天的性命将要结束时，凡是被这光明照触的人，就能延长寿命，供养菩萨，从他下生世间，乃至涅槃。

10. 菩萨摩诃萨将会从随形象好中放出名为眼庄严的大光明，示现菩萨的种种诸业。

这时，诸位人天，有的看见菩萨安住兜率天；有的看见菩萨入胎；有的看见他初生；有的看见他出家；有的看见他成道；有的看见他降魔；有的看见他转法轮；有的看见菩萨涅槃。菩萨摩诃萨从身上、

从宝座、从宫殿中或从楼阁中，放出如是等百万阿僧祇光明，都能示现种种菩萨的业力。如此示现之后，菩萨就从兜率天下生人间。

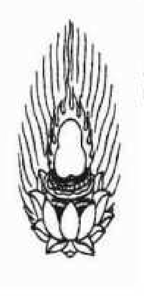
⊙佛陀安住母胎中的神变

这是指菩萨将托入母胎时，观察净饭王性行仁贤，摩耶夫人前五百世曾为菩萨母，而前往托胎。这时大根器之人，都看见菩萨乘旃檀楼阁；小根器之人见其乘六牙白象，与无量诸天作诸伎乐，从摩耶夫人的右胁入，身映于外，如处于琉璃之中。

根据《华严经》中的记载，当释迦牟尼佛在最后身菩萨的阶段，他示现从兜率天中入灭，并在人间投胎。当菩萨处在母胎中时，就已经开始示现神变。在《华严经》卷五十九中说：菩萨摩诃萨示现身处母胎时，有十种神变庄严之事。

1. 菩萨摩诃萨为了要成就发心狭小、信解低劣的众生，不让他们生起以下的想法："现在这位菩萨是自然化生的，所以他根本不必修学就能证得智慧与善根。"所以，菩萨示现处于母胎。

2. 菩萨摩诃萨为了要成熟父母，以及诸位眷属及宿世共同修行众生的善根，所以示现处于母胎。他们都会因为看见处于母胎的菩萨，而成熟所有的



善根。

3. 菩萨摩诃萨进入母胎，能够正念、正知，没有迷惑。住入母胎之后，心还是恒系正念，没有错乱。

4. 菩萨摩诃萨在母胎中，恒常演说佛法，十方世界的许多菩萨、帝释、四大天王都来聚会，菩萨都能让他们获得无量的神力、无边的智慧，这是菩萨处于母胎时成就的无碍辩才，殊胜妙用。

5. 菩萨摩诃萨在母胎中，能聚集大众，以决愿的力量教化诸位菩萨。

6. 菩萨摩诃萨在人间成佛时，具足人间最殊胜的投胎受生，以此而示现处于母胎。

7. 菩萨摩诃萨在母胎时，三千大千世界的众生无不看见菩萨，就好像明镜中看到他的面容一样。这时，大心天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人等，都前去拜见菩萨，恭敬供养。

8. 菩萨摩诃萨在母胎时，他方世界一切最后投生母胎的菩萨，都前来集会，演说名为“广大智慧藏”的大集法门。

9. 菩萨摩诃萨在母胎，能进入“离垢藏三昧”，以本愿的力量教化诸位菩萨，并以这三昧的力量，虽身处母胎，但仍示现大宫殿。各种庄严的装饰都

非常美好，连兜率天宫也无法相比。而且菩萨还会使其母亲的身心安稳没有忧患。

10．菩萨摩诃萨在母胎时，能以名为“开大福德离垢藏”的大威力，兴起一切供养，供养十方世界的诸佛。这些诸佛都前来为他演说无边菩萨所住的法界藏。

以上十种庄严神变，是释迦牟尼菩萨在母胎中的神变。

⊙佛陀诞生处的十种祥瑞神变

当佛陀诞生时，在佛陀出生之处——岚毗尼园林，出现了十种祥瑞的神通变化之相。

1．这园中的地面忽然变得非常平坦，坑洞、小土堆都不见了。

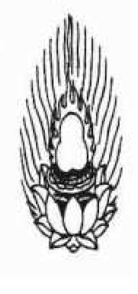
2．园林的地面纯以金刚陈铺，并以种种宝物庄严，没有瓦砾、荆棘、根干。

3．宝多罗树排列四周，树根一直延伸到水中。

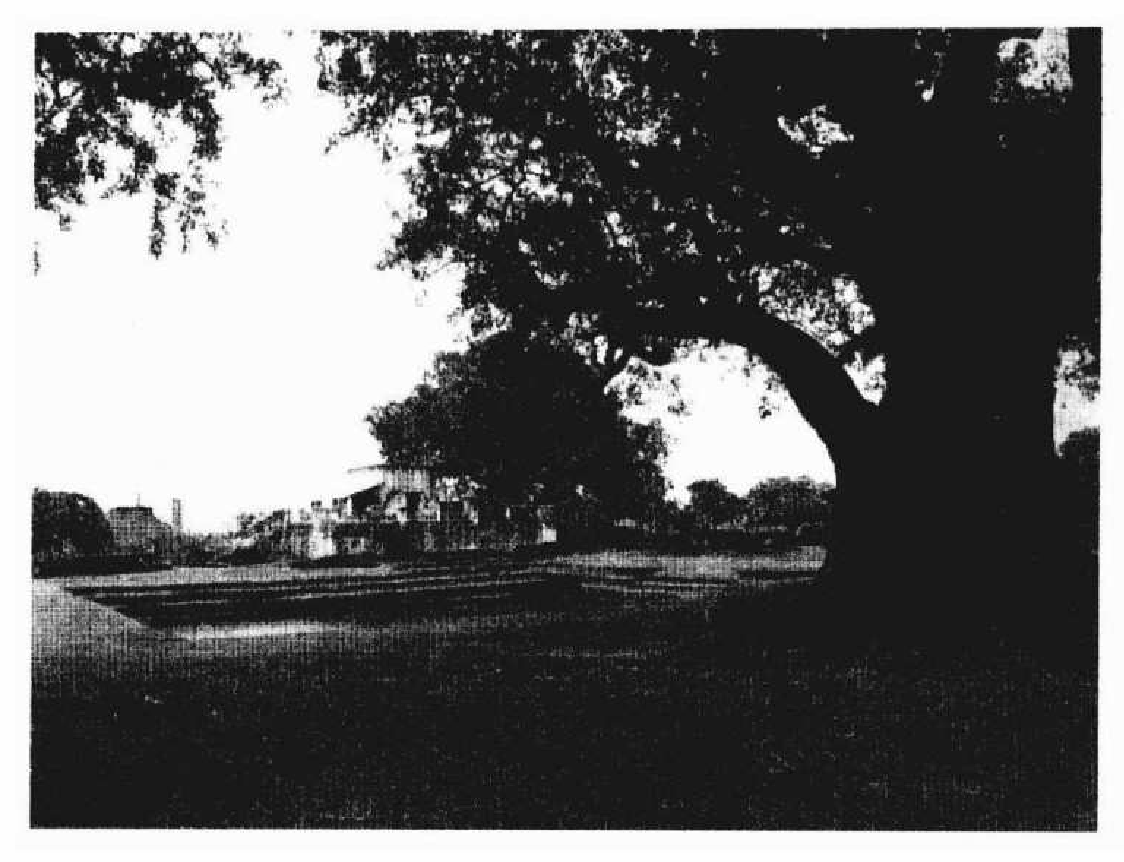
4．地面长出各种香芽，出现各种香藏，又有宝香为树，扶疏荫映，香气胜过天界各种的香。

5．一切妙华鬘、宝庄严具都行列分布，处处充满。

6．园中所有的树木，都自然开出摩尼宝花。








佛陀诞生处岚毗尼园

7. 一切池沼都自然从地底生出宝花，布满水面。

8. 这时娑婆世界岚毗尼园林，有欲界、色界、天王、龙王、夜叉王、乾闼婆王、阿修罗王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王一切诸王，都前来集会，合掌安住。

9. 在娑婆世界的所有天女，乃至摩睺罗伽（蟒头人身的生物）女都心生欢喜，分别捧持各种供养器具，恭敬地面向毕洛叉树站立。

10．十方诸佛的脐中都放菩萨出菩萨受生自在灯的广大光明，普遍照耀整个岚毗尼园林。每一道光明都示现诸佛受生、诞生等所有的神通变化，以及一切菩萨受生的功德，又传出诸佛的种种法音。

当大众看到这十种神通变化时，无不欢喜合掌恭敬，知道将有菩萨下生世间。

⊙佛陀将出生时的神变境界

佛母摩耶夫人坐在无忧树下的时候，园中又出现菩萨即将出生的十种神通变化境界。是哪十种神变呢？

1．世尊将要诞生的时候，欲界的诸天、天子、天女，以及色界的一切诸天、诸龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽和他们的眷属，为了供养即将出生的菩萨（释迦牟尼佛），全都云集于岚毗尼园中。

摩耶夫人的威德殊胜，全身一切毛孔都无碍地放出普照着三千大千世界的光明，除灭了一切众生的烦恼以及三恶道的痛苦，世间其他的光明全都被此大光明所遮覆而隐没不见，这是菩萨将要诞生时的第一种神通变化。

2．摩耶夫人的腹中又现出三千世界的所有形

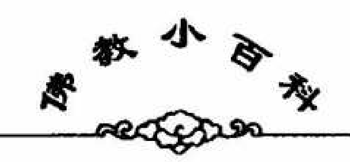


象，其中共有百亿的阎浮提。每个阎浮提中都有难以计数的都城，城中各有不同名称的园林，里面都有摩耶夫人安住，重重天众围绕，只为了显现菩萨将生时不可思议的神变瑞相，这是菩萨将要诞生时的第二种神变变化。

3．摩耶夫人身上所有毛孔，又示现出如来过去修行菩萨道时，恭敬供养诸佛，以及听闻诸佛宣说佛法的音声。就好像明镜、净水清楚地映现虚空中的日月、星宿、云雷等影像一般。摩耶夫人身上诸毛孔也是如此，能够示现如来过去的种种因缘，这是菩萨将要诞生时的第三种神通变化。

4．摩耶夫人身上的每一个毛孔，又一一示现如来过去修习菩萨行时安住的世界、城市、聚落、山林、河海，有众生劫数那样长的时间，直到佛陀出兴于世，趣入清净国土，随所受生，寿命或长或短，依止善知修行善法，不管如来在哪一个刹土受生，摩耶夫人都是他的母亲，如此等等的一切境界，都完全显现在摩耶夫人的毛孔中，这就是菩萨即将诞生时的第四种神通变化。

5．摩耶夫人的一一毛孔之中，又能显现如来过去修行菩萨行时，随着所生之处，他的色相、形貌、衣服、饮食、苦乐等事，无不明白普现、清楚明辨，这



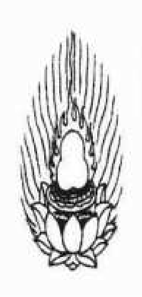
是菩萨将要诞生时的第五种神通变化。

6. 摩耶夫人身上每一个毛孔,又示现过去世尊修习布施等,施舍一般人难能施舍的头目、耳鼻、唇舌、牙齿、身体、手足、血、筋骨等内财,以及男女、妻妾、城邑、宫殿、衣服、璎珞、金银、宝货等外财,如此一切内外的各种东西,全部舍己为人。毛孔中也能见到接受布施者的形貌、音声以及住处,这就是菩萨将要诞生时的第六种神通变化。

7. 摩耶夫人进入岚毗尼园的时候,林中又现出诸佛投入母胎时的境界,有各种国土、园林、衣服、华鬘、涂香、末香、幡缯、幢盖、种种庄严的宝物,更是伎乐歌咏最上妙好的音声,皆令众生普遍得到见解,这就是菩萨将要诞生时的第七种神通变化。

8. 摩耶夫人进入岚毗尼园时,从身上毛孔又出现菩萨安住的摩尼宝王宫殿、楼阁,这些建筑远远超过一切诸天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽以及诸王安住的地方。宫殿、楼阁上面覆盖各种宝网,还普遍熏烧各种妙香,更有各种内外都非常清净的庄严宝物,彼此虽然不尽相同,但却不相杂乱,且遍满整个岚毗尼园四周,这就是菩萨将要诞生时的第八种神通变化。

9. 摩耶夫人进入岚毗尼园时,她身上又现出十



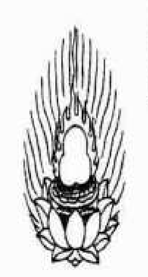
种不可说百千亿那由他刹微尘数的菩萨，这些菩萨的身形、容貌都非常光明美好，举止、威仪、神通、眷属，都和毗卢遮那菩萨相同无有差别，他们都同样赞叹世尊。这就是菩萨将要诞生时的第九种神通变化。

10．摩耶夫人将要生出菩萨的时候，忽然在她前面从宛如金刚的大地现出名为一切宝庄严藏的大莲花。这花以金刚为茎、众宝为须、如意宝王为台，有十佛刹微尘数的叶子，一切都以摩尼宝珠结成。更有宝网、宝盖覆在上面，这朵大莲花由所有的天王执持，龙王更降注香雨，所有的夜叉王也都恭敬围绕这朵大莲花，散布各种天花。

所有的乾闼婆也都发出微妙悦耳音声，歌咏赞叹菩萨过去供养诸佛的功德。阿修罗王都舍弃憍慢的心，稽首敬礼。迦楼罗王都垂下宝缯幡，遍满虚空中。紧那罗王都欢喜瞻仰，歌咏赞叹菩萨的功德。摩睺罗伽王都心生欢喜，歌咏赞叹，普遍雨下各种宝庄严云，这就是菩萨将要诞生的第十种神通变化。

在岚毗尼园示现出这十种瑞相之后，菩萨就诞生了。

他的诞生就像虚空中现的净净日轮；就像山顶



佛陀诞生时，有种种不可思议的神变

出现的祥瑞云彩；就像黑云中闪耀的雷光；就像黑夜中燃烧的火炬。这时，菩萨从摩耶夫人右胁降生，身相的光明就像上面所说的景象。菩萨这时虽然示现初出生相貌，但是他早已完全了达诸法如梦、如幻、如影、如像、无去、不生、不灭的境界。

根据《中阿含经》第八《未曾有法经》中所记载，菩萨是从升兜率天中，下天托生于摩耶夫人的圣胎。佛陀出胎时，天地震动，光明普照世间。当时突然出现一座大池，摩耶夫人以此水净身，这时候从虚空中，注下冷暖的两股水，灌注菩萨身上。有四位天神，手持着极细的衣服，到夫人前赞叹初生的童子。他走了七步之后，一手指天，一手指地，并说："天上天下，惟我为尊，三界皆苦，吾当安之。"而在人间开启了光明解脱的觉悟大道。

⊙佛陀参访菩提道场时的神异变化

释尊在当太子时，曾自行到城的四门出游，遇到老、病、死者及沙门，又见到虫鸟相食，因此感到世间无常，不可依恃，所以时常安坐禅定。后来他生下王子罗睺罗，心想王室已有继嗣，所以便决定出家修行。他在二十九岁时，悄悄地离开王宫，脱去衣冠，而成为出家的沙门。

佛陀出家后，到处参访求道，他曾到东南毗舍离参访跋伽婆求道，但是这些人的说法，都不能契合他的心意，因此他又渡过南方的恒河，前往参访摩揭陀国王舍城(一说毗舍离城)附近的阿罗逻迦蓝，及优陀罗罗摩子等仙人，而接受他们的教授。但是释尊了知这些并非解脱之道，于是他又渡过西南方的尼连禅河，进入伽耶附近的森林，自己思维修行，决心依靠自力，来达到究竟解脱。在长达六年苦修之后，菩萨省悟苦行也非解脱之道，于是他来到菩提伽耶的菩提树下。

《华严经》中记载，菩萨摩诃萨参访菩提道场的时候，有十种神异的现象发生。就是：

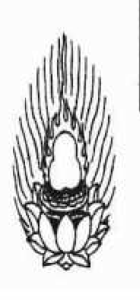
1. 菩萨参访菩提道场时，佛光照耀一切世界。

2. 菩萨参访菩提道场时，神威震动一切世界。

3. 菩萨参访菩提道场时，能够在所有的世界示现化身。

4. 菩萨参访菩提道场时，能觉悟所有的菩萨，及宿世共同修行的所有众生。

5. 菩萨参访菩提道场时，能示现道场的一切庄严。



6. 菩萨参访菩提道场时，能随顺众生的希望而为他示现种种身相威仪，及菩提树的一切庄严。






佛陀成道时，四大天王奉上石钵，佛陀以神力将四钵合成一钵

7．菩萨参访菩提道场时，立刻得证面见十方诸佛。

8．菩萨参访菩提道场时，举手投足、一举一动都恒常证入三昧，念念成佛，没有任何的超阻隔碍。

9．菩萨参访菩提道场时，一切天、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、帝释、天王、护世等一切诸王莫不相知，而作种种上好微妙的供养。

10．菩萨参访菩提道场时，能以无障碍的智慧，

普遍观察诸佛在所有世界修持菩萨行而成就正等正觉。

这是菩萨摩诃萨参访菩提道场的时候所产生的十种事,菩萨能借这些因缘教化众生。

⊙佛陀在菩提道场修行的奇异瑞象

释尊后来独自到菩提树下,在金刚座上铺上吉祥草,面向东方安坐,下定决心若不成证无上的正觉,则不起此座。

当菩萨安身端坐在菩提道场修行时,有十种神异的瑞象发生。就是:

1. 他端坐在菩提道场修行时,有种种的震动,震动一切世界。

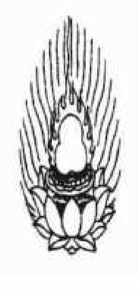
2. 他端坐在菩提道场修行时,佛光平等照耀一切世界。

3. 他端坐在菩提道场修行时,能除去消灭所有的过恶、痛苦。

4. 他端坐在菩提道场修行时,能让一切世界都变成以金刚宝藏庄严修饰的世界。

5. 他端坐在菩提道场修行时,能普遍于十方示现诸佛如来的狮子宝座。

6. 他端坐在菩提道场修行时,心就像虚空一



样，没有分别。

7．他端坐在菩提道场修行时，能随自己的应化之身，示现种种威仪身相。

8．他端坐在菩提道场修行时，能随顺安住在金刚三昧中。

9．他端坐在菩提道场修行时，能承受诸佛威神力的加持，具足一切清净胜妙。

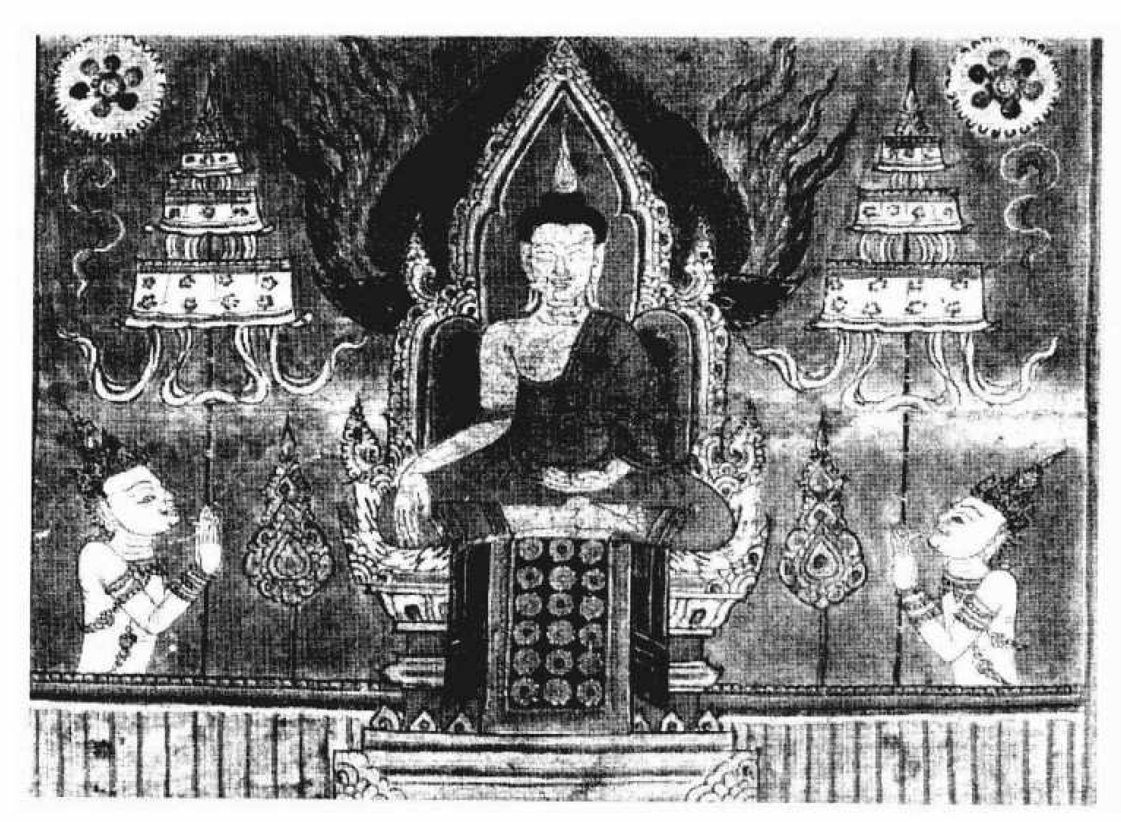
10．他端坐在菩提道场修行时，自身的善根威力恒能加持所有的众生。

这就是菩萨摩诃萨端坐在菩提道场修行时，所产生的十种瑞相。

菩提独坐菩提树下，经过七日（一说四十九日）精进修行之后，在破晓时分，当看到了东方一颗灿烂的明星时，他廓然大悟了，证得圆满完全的觉悟，即阿耨多罗三藐三菩提。他当时年为三十五岁（一说在三十岁）。后来“佛陀”（觉者）、“世尊”等名号，为世间所知。

根据经典中所述，菩萨在菩提树下即将成道时，顿时大地震动，放出广大光明，使魔宫隐蔽不现。当时魔王波旬，即叫他三个妖媚的女儿，企图扰乱菩萨的净行。菩萨以神通力，使魔女都变成老母。

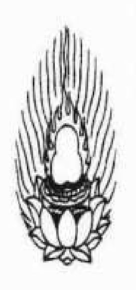
魔王大怒之下，召集魔军，震大雷，浮现种种刀



佛在成道前降伏魔众

轮器杖等武器，万箭齐发，射向菩萨。菩萨以神力使箭停在空中，变成莲花，不能加害。群魔于是非常忧愁，完全破散。而菩萨则毫无所动，并且以四禅的定力，观察十二因缘，最后终于得证解脱一切生命痛苦的根本之道。而当时菩萨示现降伏魔王、魔军的庄严事仪，即被称为降魔相。

佛陀成道之后，仍暂时停留在菩提树下，受用解脱之乐。然后思维，是否应当对其他人宣说他自觉的胜法。当时娑婆世界的主宰大梵天王，前来劝请说法。佛陀受请之后，经过观察，首先前往鹿野苑，





为憍陈如等五人说法，使他们证得解脱之道，这为初转法轮。

根据佛典中的记载，初转法轮，佛陀演说了四圣谛及八正道等法要，指示如何观察生命与宇宙的实相，并远离爱欲及苦行二边，而实行中道。

佛陀一生的弘法生涯，大约有四十余年，最后在世寿八十岁时，于拘尸那罗入于涅槃。

佛陀入灭时，躺卧在拘尸那城娑罗双树间的七宝之床上，这时娑罗树林的林木忽然变白，就如同白鹤一般。当时佛陀受到纯陀长者最后的供养，示现病相而入于涅槃。

无上佛智的神变境界

三昧（梵语 samādhi），音译为三摩地，三摩提；意译为定、正定等。正定，是平等持心，使内心保持平衡不动的状态。《大毗婆沙论》中说："平等持心令专一境，有所成办，故名等持。"《大智度论》卷二十三中说：

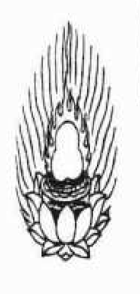
"一切禅定摄心，皆名为三摩提，此言正心行处。是心从无始世界来，常曲不端，得是正心行处，心则端直，譬如蛇行常曲，入竹筒中则直。"

佛教的禅法，无比深妙广大，从原始佛教中，以对治与解脱为中心的禅观，到大乘佛教中，以大悲与如幻为见地，所开展出无边广大的菩萨三昧，都是能令人超越生死烦恼的障碍，而达到广大自在境界的殊胜法门，开展出广大神通境界。

大乘菩萨的三昧禅法更是依据菩萨对空、无常、无我的体悟，不住于涅槃解脱，而以大悲心发起菩提愿，以菩萨三昧禅法产生永不间断的广大力量，永不退转地如幻救度众生，这也是各种大乘三昧能出生不可思议神变的原因。以下我们来看看各个佛菩萨三昧不可思议的广大作用。

⊙如来智印三摩地的神变

如来智印三摩地，是能完全满足十方一切世界中，所有菩萨的无碍无边智慧，并能速见十方一切诸佛菩萨。当佛陀入于此三昧时，舍利弗等人穷尽神力观察推求，也不能见到如来的身相及住处。以下我们就来看看如来智印三摩地的广大神变。



佛陀住世时，有一次在竹林精舍，无数的大比丘众与菩萨们正欢喜围绕着如来，参与殊胜的法会。

这些大众都已证得平等无碍的陀罗尼境界，心已了悟获得总持，证入三摩地中，安住在空性、无

相、无愿的三种解脱法门，具有无量殊胜的功德，是一切语言、殊胜议论所不能及的。

这些圣者寂静地安住在这殊胜的法门中，对于所有的分别境界，都已经能以平等的心念对待，不会随着世间大众所喜好爱乐的俗事而动心，了知众生们差别的心识体性，在一切时间中都能了知善恶的真实，远离各种的憎爱，安住在一味的平等中。

突然，佛陀世尊忽然从眉间的白毫中放出广大的光明。由于光明实在太炽烈了，竟然引得法会大众都悚栗了起来，于是大家赶紧肃然恭敬合掌，瞻仰着如来，而目不暂舍。

世尊向大众说道："你们应当将心系于一处而专注，安住在如来所知的境界，对于我及我所有等的好恶分别，都应当远离，而毫不执著。

"如果能够对于自身所有的毁誉平等观察，苦乐的一切众事也不染着，此时更应当对于一切有情深心怜愍，而予以救度。而对于一切有情众生的情境，我以如来智印三摩地的力量，都能完全了知。"

而世尊开示之后，就证入如来智印三摩地的大定。这时大众听闻了佛陀的开示，都赞叹如来殊胜禅定的力量，所以能了知众生的差别。

大众亲见到佛陀证入这殊胜的定境时，忽然发

觉佛陀的身相以及种种的众相，全都消失了，也完全不能测知，无法了知佛陀在何处。

甚至如来所穿着的法衣及近身的衣裳，也都不见了。

如来行、住、坐、卧等所有的行住动转，完全无法察觉；如来的一切音声，也完全不能听闻，不能觉知。

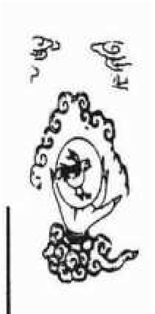
一时间大众议论纷纷，不知道为何会如此。

大众在初时的惊愕之后，才知晓无法见到佛陀形象的原因，是由于如来智印三摩地的威力，于是纷纷称赞这个胜定的功德。并在佛陀威力的加持下，发起深心祈求，远离一切的怖畏。

接着，如来又在定中放大光明，遍照三千大千世界。于是，宇宙间的所有日月、星辰等各种光明，都被掩蔽了。又在定中发出异香，这种香十分微妙，即使是世间中最上妙的旃檀、沉水等香，也根本无法与之相比。

此时，色界、无色界的天神、大梵天王、帝释天及无数天人，大铁围山、小铁围山及须弥山等众山的王神、水陆、空界、幽暗之处的一切有情众生，都见到了这些光明，都各自被这些光明所吸引，来到了竹林精舍，并各自以自己所有的香花、衣服、宝冠、





璎珞等作为供养。

他们看到了法会中的大菩萨们以及声闻圣众，就如同在大水池中莲花的开放一般，异香芬馥，聚集在众会中。

这些人天们熏闻这些香气之后，都获得了智慧明了的觉受。接着从空中又雨下了宝璎珞、上妙衣服等，处处垂下庄严的妙饰来供养。

十方世界中的无数释迦牟尼佛的化身，这时因为佛陀示现了如来智印三摩地，所以就安住禅定之中，以神通力，摄持了各自国土的菩萨们来到娑婆世界，并示现同一身相进入王舍城的竹林精舍。

释迦牟尼佛，见到有分身的一切诸佛如来集会之后，心中十分的怡悦，而这境界也只有佛与佛才能得以相见。而诸佛如来同时证入了这个智印三摩地，于是他们静虑安详，一切动乱止息，用不动心来明照诸法，无二无别，诸佛身相也都不现了。

大会中的人天大众，看到了十方无数诸佛，都来集会，并以殊胜三昧力使身相不现，都觉得十分惊喜，就整理衣服，双手合掌，右绕佛陀三匝，用宝莲花以及各色具足的众妙花，来做供养。

这时，尊者大目犍连、摩诃俱希罗、摩诃迦旃延、摩诃迦叶、摩诃富楼那弥多罗尼子、摩诃须菩提等，

了知这些人天大众虽然身在大会中，却无法睹见如来的身相及安住何处。

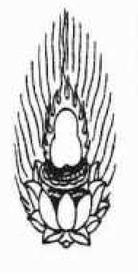
于是尊者舍利弗就从座上站起，来到妙吉祥文殊菩萨前，请问道："仁者！现在世尊入于如来智印三摩地，而我们大众，为何不能见到如来的身相及如来住处？"

文殊菩萨就告诉舍利弗说："尊者！你们声闻圣众，具有大智慧，得证了各种的解脱，并常修清净的梵行，远离了各种恐怖，是一切人天们所恭敬的。你们应当各自依据自身所证得的三摩地法门，用智慧力来观察如来的身相及住处。"

于是，舍利弗等就即时自证入自己所得的三摩地法门，用智慧力来观察推求如来的色身及住处。

但是遍及到三千大千世界中，所有的微尘刹土，虽然他们穷尽神力，还是不能见到如来的身相。

舍利弗于是告诉文殊菩萨说："我们依自己所得证的三摩地法门，用智慧力观察推求如来的身相以及住处，但是却了不可见。希望仁者为我们分别指示，使我们能见到如来。"



"你们这些声闻圣众，虽然具有智慧及神通，但是对于如来智印三摩地法门，如此精微的境界，却无法思维现观，所以对于佛身和如来住处都不能



得见。"

原来，这是因为大家以差别的心，来观察如来的身相及住处，因为这分别的心念，使自己产生了障碍。

如何超越这些障碍呢？

首先要了悟如来的身相，并非分别的心念所能观见的，如果能了悟自身即如来身，自身所安住的境界即如来安住之处，乃至于一切有情的身相即如来身相，一切有情所安住之处即如来住处，空有平等一相，自他也无二无别，不舍弃有为的万相，而证无为的境界，不离无为而了悟有为。

当以如此的心来观察如来身及住处，才能见到如来。如果用有分别的心，想要见如来的无相境界，即使经过了无量尘沙劫数的长远时间，也绝对无法证见。

以上所说的是如来智印三摩地的神变境界。

⊙遍净色身三昧的神变

佛陀成道之后，由于父王净饭王的迎请而回到母国，就安住在迦毗罗城外，尼拘律园中的尼拘楼陀精舍。

由于佛陀的父亲净饭王，看见如来的色身庄严

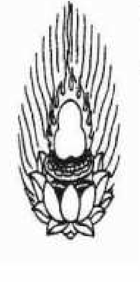
于是佛陀告诉净饭王，在未来世当中，善男子、善女子们及一切的众生，如果能够至心系念于内，端坐正受修习禅观，观想佛陀的妙身，当知此人的心如同佛心一般，与佛陀无异。虽然在烦恼之中，但却不为诸恶所覆蔽，并能在未来世雨下大法之雨。这是遍净色身三昧的不可思议之处。

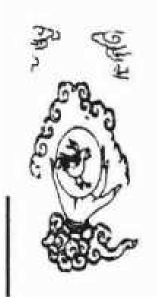
⊙狮子频申三昧的广大神变

狮子频申三昧，就是所谓的"狮子奋迅三昧"，是《华严经·入法界品》所示现的三昧，由于此三昧的威势犹如狮子王的奋迅拔起一般，所以名之。在《华严经·探玄记》卷十八中说，正如同狮子奋迅之时，诸根开张，身毛皆竖立，示现其威势、哮吼之相，令其余兽类失威窜伏，令小狮子增其雄威，身得长大。佛陀也是如此，奋起大悲法界之身，广开在悲之根门，竖立悲毛之先导，示现应机度化众生之威德，宣吼法界之法门，令二乘诸众藏窜龙耳，菩萨佛子增长百千诸三昧海及陀罗尼海，由于此种相应因缘，而以狮子奋迅为比喻。

《华严经·法界次第》卷中，则说此三昧如狮子奋迅，奋挣尘土，超越前后疾走之诸兽。

在《华严经》第九会中，佛陀在逝多园林，和文





百千万倍。而佛涅槃之后，后世的众生，要如何观察佛身的妙相？惟愿世尊现在为我及后世众生，分别解说。”

这时，世尊就证入遍净色身三昧，从三昧起定后立即微笑。这时只见有五色虹光化作五百种妙色，从佛陀的口中发出，注照大王的顶上，并从大王的顶上回照光明宝台，从光明宝台，再照于精舍，接着遍照娑婆世界之后，还入于佛顶。

世尊告诉父王说：“谛听！谛听！父王你要善巧思维！如来现在要说未来世的众生得以见佛的妙法”。

“是的！世尊！我现在祈愿听闻。”

“在世间有一种狮子王，名为毗摩罗，这种狮子，要四十年才会雌雄交会。而一交会后，狮子王跳跃鸣吼，婉转自扑，身体却毫无损伤。而狮子王处在母胎的时候，宛如其父兽王一般等无有异。

“父王！你要知道，要使狮子王处在胎中时便能鸣吼、飞跃、走伏，这是不可能的。虽然如此，但是兽王之子在母胎时，它的头目牙爪是否与其父相似？”

“是的，世尊！兽王之子与其父无异，但它的力量，却不及其父百千万分之一。”

无比，相好微妙，于是请问佛陀，如何观察佛身内具及外在的妙相？于是佛陀欢喜地为净饭王宣说“遍净色身三昧”。

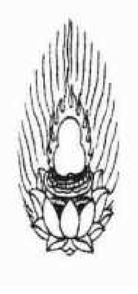
佛陀并告诉阿难先行遍告比丘僧众，并前往森林中命大迦叶、舍利弗、目犍连、迦旃延、阿那律等人，及弥勒菩萨、贤护菩萨等十六位贤士，前来集会。

而梵王、夜叉王、乾闼婆王、阿修罗主、迦楼罗主、紧那罗主、摩睺罗迦主、龙主等天龙八部及诸眷属，也都前来集会。

这时，净饭大王及释迦族人，也都一齐来到佛陀的精舍。当他们进入之时，见到佛陀的精舍宛如琉璃的宝山一般庄严，他们就向佛陀顶礼。在未举起头时，就见到佛陀身前有大宝莲花现起，这种花由众宝所成，在莲花之上有着大光明台。

大王见了之后，心生欢喜，赞叹这真是以前所未曾有的境界，就绕佛三匝，安坐在一旁。

大王接着从座上起立，向佛陀问道：“世尊！佛是我的孩子，我是佛的父亲，现在我在世间见到佛陀的色身，但是只见其外，却不能亲睹其内。



“悉达多往昔在宫中时，相师们都见到了三十二相，现在成佛之后，光明比以前益加明显，超过往昔



殊、普贤等五百大菩萨、大声闻并无量世主聚会。佛以大悲入狮子频申三昧,遍照庄严十方世界各有不可说刹尘数菩萨来会,各现神变供养境界。诸大声闻不知不见。十大菩萨说颂赞佛。普贤菩萨演说这狮子频申三昧的十种法句。佛又显现种种神变、种种法门、种种三昧等相,文殊菩萨说颂称赞,诸菩萨都得到无数大悲法门,从事利乐十方一切众生。

以下我们透过《华严经》的描述,来进入狮子频申三昧广大难思的神变境界:

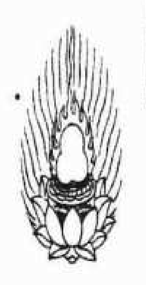
当时普贤菩萨受到佛陀威神力加持,以偈颂说明狮子频申三昧不可思议的境界:

一一毛孔之中,微尘数刹土海,
悉有如来端坐,皆具菩萨大众。
一一毛孔之中,无量诸刹土海,
佛处菩提座上,如是遍周法界。
一一毛孔之中,一切刹应数佛,
菩萨大众围绕,为说普贤胜行。
佛坐一国刹土,充满十方世界,
无量菩萨云集,咸来集会其所。
亿刹微尘土数,菩萨大功德海,
俱从会中而起,遍满十方世界。
悉住普贤胜行,皆游法界大海,

普现一切刹土，等入诸佛集会。
安住一切刹土，听闻一切妙法，
一一国土之中，亿劫勤修诸行。
菩萨所有修行，普明法海妙行，
入于大愿之海，安住佛境界地。
了达普贤胜行，出生诸佛大海，
具足佛功德海，广现诸神通事。
身云等尘数量，充满一切刹土，
普雨甘露妙法，令众安住佛道。

这时，世尊为了要使诸位菩萨安住如来狮子频申广大的三昧境界，从眉宇间的白毫放出名为：普照三世法界门的大光明。这光明有不可说佛刹微尘数的光明为眷属伴随而来，普照十方一切世界海的诸佛国土。

这时，在逝多林中的菩萨，全部看见穷尽法界、虚空界的一切佛国刹土，每一个微尘中各有一切佛刹微尘数的诸佛国土，及他们的种种名号、种种色相、种种清净、种种住处、种种形象。这所有的国土，又有菩萨摩诃萨坐在道场的狮子座上，成就等正觉。每位菩萨都有大众前后围绕，各个世间的王主都前来供养。或是示现在不可说佛刹微尘数的大众会中，发出美妙的声音，充满法界，转动正法轮。







或出现在天宫殿、龙宫殿、夜叉宫殿、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人等宫殿。或是在人间的村邑、聚落、王都等地方，示现种种姓氏、种种名号、种种身、种种相好、种种光明。安住在种种威仪，证入种种三昧境界，示现种种神通变化，这是狮子频申三昧不可思议的神变境界。

菩萨的三昧神变

在基本的神通变化修证中，是以禅观为主来修持。到了高阶的神通中，则以智慧为中心。所以大阿罗汉所证得的神通境界，通称为三明六通。

但是菩萨的许多秘密境界，却非三明六通所能涵盖，因为菩萨的境界是以慈悲智慧融合了禅观，而形成各种不可思议的三昧来展现，所以菩萨三昧就成为菩萨展现其不可思议境界及救度众生的威力来源，并成为菩萨修证境界的代表。

⊙普贤菩萨的法界藏身

在《华严经》卷四十《十定品》中说：

法会中的菩萨，当听到普贤菩萨的名号时，立即证得不可思议的无量三昧。他们的心念无有障碍、

寂静不动，智慧广大而难以测量，三昧境界也甚深无比。他们能见到无数的诸佛示现眼前，因此而得证如来的威力，使自己的体性如同如来。他们能在三世中散发大法光明，拥有的福德是不可穷尽，具足所有的神通力量。

这些菩萨对于普贤菩萨都心生尊重，渴望能见到普贤菩萨，但是他们极目四望，怎么也看不到普贤菩萨的身影，也没看见普贤菩萨安坐的宝座。这其实都是如来威神力的加持，也是普贤菩萨运用自在神通力的结果。

这时，普眼菩萨又问佛说：

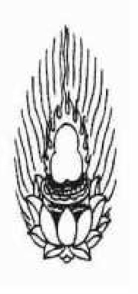
“世尊！普贤菩萨到底在哪里呢？”

佛陀回答说：

“普眼菩萨！普贤菩萨早就在这个法会，安住在我身边，从开始到现在都没有移动过。”

这时，普眼菩萨以及所有的菩萨又仔细观察法会道场，四处寻觅。然后，普眼菩萨又对佛陀说：

“世尊！我们还是见不着普贤菩萨的身影以及他的宝座。”



佛陀回答说：

“善男子！你们为什么无法亲眼看见呢？善男子！因为普贤菩萨安住的处所甚为深奥而不可说。



普贤菩萨的神变境界广大不可思议

普贤菩萨已经证得无边的智慧法门，证入狮子奋迅定的三昧境界，得证了无上自在的力用，又证入清净无障碍的分际，出生如来的十种力用，以法界的宝藏作为身躯，因此一切如来都共同护持忆念，而且能够在一念之间证入三世诸佛无所差别的智慧，所以你们根本无法亲见普贤菩萨。”

这时，普眼菩萨听闻如来宣说普贤菩萨的清净功德，立即证得十千阿僧祇三昧。他又以这些三昧的力量普遍观察，渴望见到普贤菩萨，但还是无法看见。其他的菩萨大众也都无法看见。

这时，普眼菩萨从三昧中起定，向佛陀说：

“世尊！我已证入十千阿僧祇的三昧，竟然还是无法见着普贤菩萨，看不见他的身形以及身业、言语以及语业、意念以及意业、宝座以及住处。”

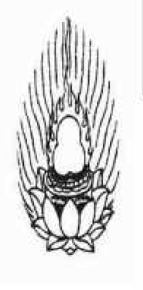
佛陀说：

“如是！如是！善男子！你应当了解，这实在是因为普贤菩萨安住在不可思议的解脱力，所以你根本无法见着。普眼菩萨！你认为如何呢？有人能够说出幻术中各种幻相安住的处所吗？”

普眼菩萨回答：

“不能。”

佛陀说：





"普眼菩萨！幻术中的幻相尚且不可说，更何况是想要亲见普贤菩萨的秘密身境界、秘密语境界、秘密意境界。为什么呢？普贤菩萨甚为深奥的境界，不可思议，也无法衡量，因为那早已超出任何可衡量的境界。简要来说，普贤菩萨以金刚智慧普遍进入法界，在任何世界都没有所谓的往来或安住可言。因为他了知众生的身都不是身，没有所谓的来与去，因此得证了无断尽、无差别的自在神通力，没有依止、没有造作、没有动转，直到法界的究竟边际。

"善男子！如果有人得以见到普贤菩萨，或承事供养，或是听闻名号，或是心中思维忆念，或是生起信解，或是勤加观察，或是开始趣向，或是正在觅求，或是兴起誓愿，只要相续不绝，都能获得利益而不空过。"

这时，普眼菩萨以及菩萨众，心中都渴望瞻仰普贤菩萨，而异口同声地说："南无一切诸佛！南无普贤菩萨！"

如此称名三次，再以头顶礼敬拜。

这时，佛陀告诉普眼菩萨以及法会大众：

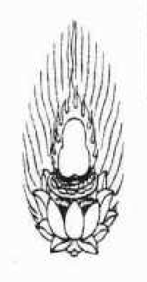
"诸佛子啊！你们应更加礼敬普贤菩萨，更加恳切请求，又应专心观察十方世界，观想普贤菩萨的

身形示现面前。如此思维,周遍法界,深心信解,厌离一切,发誓与普贤菩萨修习同一行愿,也就是:证入真实不二的法门,身形普遍示现世间,完全知晓众生根器的差别,任何地方都能积集普贤菩萨的道业。如果你们能够发起这样的大愿,就可以见到普贤菩萨。"

这时,普眼菩萨听到佛陀所说的话,便与所有的菩萨同时顶礼,请求亲见普贤大士。

这时普贤菩萨即以解脱神通的力量,回应普眼菩萨以及所有菩萨的祈愿,为他们示现色身,使他们都能见到普贤菩萨出现在如来身旁,在菩萨大众中端坐莲花宝座;也让他们看到普贤菩萨相续出现在其他一切世界的所有佛所:也看到普贤菩萨在他方一切佛所,演说一切菩萨行愿,开示一切智智,阐明一切菩萨神通,分别一切菩萨威德,示现一切三世诸佛。

这时,普眼菩萨以及所有的菩萨,看见普贤菩萨的神通变化,心中无比欢喜,那极为尊重地向普贤菩萨顶礼,就如同看见十方诸佛一般。



这时,由于佛陀的广大威神力,加上菩萨所有信仰解悟的力量,以及普贤菩萨的本愿力,天空自然雨下十千种云,也就是:种种的华云、种种的鬘云、

种种的香云、种种的末香云、种种的盖云、种种的衣云、种种的严具云、种种的珍宝云、种种的烧香云、种种的绘彩云。又有不可说数的世界同时发生六种震动。又演奏着天上的音乐,乐声远至不可说数的世界。又放射出大光明,这大光明普遍照耀不可说数的世界,灭除所有地狱、饿鬼、畜生等三恶道,使不可说数的世界庄严清净;更使不可说数的菩萨趣入普贤行愿,不可说数的菩萨成就普贤行愿,不可说数的菩萨因圆满普贤行愿而成就无上正等正觉。

⊙海幢比丘从身上流出法界

在《华严经》善财童子五十三参中,其中的诸善知识皆是大菩萨所化显,示现种种不可思议的神通变化。例如海幢比丘入于三昧定中,身体的各个部位却流出种种不可思议的神变。

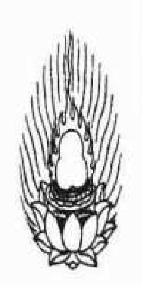
据经典所描述,善财童子沿路参访善知识,思维善知识的教诲,一日来到阎浮提旁的摩利聚落,参访求见海幢比丘。善财来到海幢比丘的住处时,正好看见比丘正在经行的地方结跏趺坐,深入三昧,呼吸停顿,离出入息,没有别的思觉,身体安住不动,却发出广大难思的神变境界。

海幢比丘的脚下流出无数百千亿的长者居士、

婆罗门众，都以种种庄严宝具庄严自身。他们都头戴宝冠，头上系着明珠，普遍前往十方世界，雨下种种珍宝、种种璎珞、种种衣服、种种饮食，如法的上妙美味。种种香花、种种华鬘、种种涂香、种种薰香、种种欲乐、种种生活所需要的物具，在所有的地方救护摄受贫穷众生。安慰苦恼的众生，使他们都心生欢喜、心意清净，成就无上菩提。

他的两膝流出无数百千亿刹帝利的聪慧婆罗门。他们的种种色相、种种形貌、种种衣服，上妙庄严，都遍及十方世界。这些婆罗门都说亲爱柔软的语言，与众生共事，摄受所有众生，不论是富足或贫穷；疗愈生病的众生；救度危难的众生；平安止住身陷恐怖的众生；悦乐忧苦的众生，再以方便劝导他们，使他们都能舍弃罪恶，安住善法。

他的腰间流出等同众生数量，都拿着澡瓶的无量仙人，有的穿草衣，有的穿树皮衣。他们的威仪寂静，周旋来回往返十方世界；能在虚空中，以诸佛之美妙音声称赞如来，演说种种法门。或演说清净梵行，使众生修习，调伏诸根；或演说所有法都没有自性，使众生观察，出生智慧；或演说世间的言论轨则，或开示一切智智的出离法要方便，使众生都能随着次第各自修习。



他的两肋流出不可思议的龙、龙女，示现不可思议的种种神通变化。像所谓的雨下不可思议的香云、不可思议的花云、不可思议的鬘云、不可思议的宝盖云、不可思议的宝幡云、不可思议的妙宝庄严具云、不可思议的大摩尼宝云、不可思议的宝璎珞云、不可思议的宝座云、不可思议的宝宫殿云、不可思议宝莲花云、不可思议的宝冠云、不可思议的天身云、不可思议的采女云，都遍满庄严虚空，充满十方世界，供养诸佛道场，使所有众生都心生欢喜。

他胸前卍字更流出无数百千亿的阿修罗王，这些阿修罗王，全都示现不可思议的自在幻化力，震动百个世界。一切海水自然涌动沸腾，一切山王互相冲击，所有的天宫殿没有不动摇的，所有魔众的光明没有不隐蔽的，所有魔道没有不摧伏的。

他让众生都舍弃憍慢心、怒害心，更破除他们广大的烦恼山，平息所有的恶法，长久没有斗争，彼此都永远和善相待。他又以幻化力开悟众生，使他们的罪恶都消灭，并恐惧生死，而决定出离各类生趣；远离染着，安住无上的菩提心。使他们都能修习所有的菩萨行、安住各种波罗蜜、证入菩萨的境地、观察一切微妙法门、了知诸佛的所有方便，如是所作，都周及遍满法界。

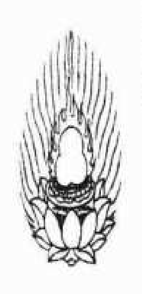
这是海幢比丘不可思议的三昧神通境界。

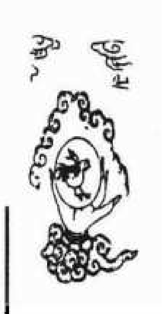
⊙解脱长者的身中显现无量国土

《华严经》善财所参访的善知识解脱长者，他所证入的普遍摄受一切佛刹无边旋陀罗尼的三昧法门，能在身上显现十方无量诸佛及国土。

证入这个三昧之后，解脱长者的身形清净，身中更显现了十方各十佛刹微尘数的佛陀，以及佛国刹土中大众集会的种种光明、种种庄严事。还有示现诸佛往昔种种的神通变化，一切大愿、助道的方法、种种出离行，清净庄严，并示现诸佛成就正等正觉，转动妙法轮，教化众生。

如此一切，无不在长者的身中显现，没有障碍。种种形象、种种次第，都如其本性而安住，毫不杂乱。像所谓的：种种国土、种种众会、种种道场、种种严饰，其中诸佛示现的种种神通力，立种种乘道，示现种种愿门。或在一世界中处在兜率宫里而作佛事，或在一世界中示现从兜率宫涅槃而作佛事。像这样或是住胎时，或是诞生；或是身处宫中，或是出家；或是前往道场，或击破魔军；或被诸天、龙众恭敬围绕；或有无边的世主劝请说法，又转动法轮；或般涅槃，或分舍利，或建起塔庙等，无





不明白显现。

那些在他方世界诸佛的种种聚会、种种世间、种种趣生、种种家族、种种欲乐、种种业行、种种语言、种种根性、种种烦恼、随眠习气的所有众生，或身处微细的道场，或身处广大的道场；或身处一由旬的道场，或身处十由旬的道场；或身处不可说不可说佛刹微尘由旬的道场，他都能以种种神通、种种言辞、种种声音、种种法门、种种总持法门、种种辩才法门，以种种圣谛海、种种无畏的大狮子吼，演说众生的种种善根、种种忆念，授种种菩萨记，演说种种佛法。

这是解脱长者证入“普遍摄受一切佛刹无边旋陀罗尼的三昧法门”时，所显现的不可思议的神通变化境界。

⊙瞿波童女看见毛孔中的法界

在《华严经》中，善财所参访的善知识瞿波童女，她在往昔见到菩萨，恋慕菩萨的相好，而与其结为夫妻，因此后来瞿波童女证得观察菩萨三昧海。

瞿波童女，在佛刹微尘数的时劫中，观察菩萨的身形，没有厌足之时。如同多欲的男女集会，互相心生爱染，生起无量的妄想思觉。她也是如此，观

察菩萨身上的每一根毛孔中念念之中能见无量无边的广大世界,种种的安住,种种的庄严,种种的形状。有种种的高山,种种的地面,种种的云彩,种种的名号,种种佛陀兴起,种种道场,种种聚会。演说种种的修多罗法,种种的灌顶法,种种诸乘法,种种方便法,种种清净法。

她甚至观察菩萨的每一毛孔、每一念头当中都能看见无边的佛海,安坐种种的道场,示现种种的神变,转动种种的法轮,宣说种种的修多罗法,恒常不间断。又在菩萨的每一毛孔,见到无边的众生海,有种种的住处,有种种的形貌,有种种的作业,有种种诸根。又在菩萨的每一毛孔中,见到三世诸菩萨的无边行门,就是所谓的:无边广大的誓愿、无边的差别境地、无边的波罗蜜、无边的往昔事、无边的大慈法门、无边的大悲法云、无边的大喜心、摄受众生的无边方便。

在佛刹微尘数的时劫之中,她念念如此观察菩萨的一一毛孔,已经到过的地方就不再重复,像这样的推演,想求得菩萨身上的边际,究竟不可得。

这是瞿波童女证得"观察菩萨三昧海"的广大神变境界。



圣者的神通

开悟的圣者，除了以禅观为主所发起的神通力之外，更具足了以智慧为中心的神通——漏尽通，以及天眼明、宿命明、漏尽明等三明及六种神通，在神通的深度与广度上都超越世间一般的神通境界。

⊙舍利弗降伏赤眼外道

在《根本说一切有部毗奈耶破僧事》卷八中记载，当初给孤独长者要为佛陀建祇园精舍时，城中的外道非常嫉妒，一起来长者处抗议，要求长者不能为佛陀建精舍。但是长者的心意非常坚定，外道看到如此，退而求其次，要求与佛弟子辩论，如果佛弟子胜了，他们就不再干涉建造精舍的事。

长者于是禀告舍利弗，舍利弗就以天眼观察此辈外道及室罗人民，是否具有善根？观察之后，他了知这些人确实具有善根。接着，舍利弗又再观察谁适合来调伏他们？几时是好时机？后来观察自身能调伏，七天后为适合的日子。于是订下了七天后的辩论之约。

七天到了，外道推出一位“赤眼”外道作为代表，

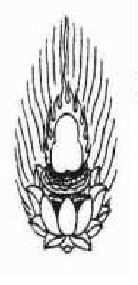
与舍利弗辩论。

这位赤眼外道,善于方术变化,于是他先化作大菴没罗树,开花结实。此时舍利弗就变化作大雨摧树拔根,不一会大树就散灭了。此时赤眼外道又化作大莲花,舍利弗就化为小象践踏水池摧折花朵,使其夷为平地。外道又化为具有七头的龙王,舍利弗就化为大金翅鸟,从虚空中飞下,食龙而去。于是外道又变化起尸鬼,役使其前去加害舍利弗,舍利弗以咒语咒之,使此鬼返回损害外道,外道心生恐怖急忙下座,五体投地礼敬舍利弗,着急地说:"愿救我命! 愿救我命!"当时舍利弗摄住咒力,此鬼即消灭。

于是舍利弗为赤眼外道说法。赤眼外道听闻之后,于舍利弗前出家,精勤修习,不久之后,证入圣者之果,具足三明六通等八解脱,得如实智。

这就是舍利弗示现神通降伏外道的经过。

⊙目犍连降伏龙王



有一次,释迦应忉利天主释提桓因的请求,带领弟子上升忉利天为亡母摩耶夫人说法。由于在飞行前往忉利天的途中,穿越过龙王住处的上空,因此引起这两位凶暴龙王的忿怒。他们斥骂出家人为





“秃头沙门”,并且运用神通力在空中燃烧大火,以阻止释尊等人上升忉利天。

这时候,僧团中具有神通能力的弟子们,如大迦叶、阿那律、迦旃延、须菩提等人都纷纷向释尊请求,请释尊允许他们以神通力与龙王交战。但是,释尊觉得他们的神通不足以降服龙王,因而未允所请。最后,目犍连出面向释尊请求出战,释尊在询问过目犍连的战术之后,乃放心地让他承担这一艰险的任务。而目犍连在与两位龙王搏斗过后,也不负众望地降服他们,并且将他们引导来皈依释尊、受持五戒,使他们成为正式的佛教徒。

经中记载这段不可思议的神通变化故事如下:

当时佛陀在三十三天天宫为摩耶夫人说法时,阎浮提的国王、人民皆相云集,而许多具足神通的大比丘僧,更以神足通飞往三十三天,一时之间虚空变得热闹非凡。

他们飞行的途中,会经过优婆难陀龙王和他的哥哥难陀龙王所住之处的上空。当龙王兄弟看到许多沙门在自己头上飞来飞去,心中很不高兴地想:“这些秃头沙门在我顶上飞来飞去,旁若无人,真是太过分了!”

于是龙王兄弟二人就放出猛烈的火风,使阎浮

提中皆烧起大火。企图让比丘们无法凌空飞行。

这时，佛陀的大弟子大迦叶尊者即从座位站起来，禀告世尊："世尊！不如我前去降伏这两条恶龙！"但世尊并没有答应尊者的请求。

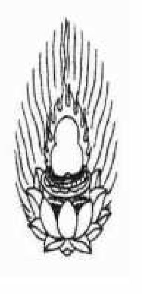
于是阿那律尊者、离越尊者、迦旃延尊者等，都向佛陀请命，自愿前住降伏恶龙，世尊还是没有应允。

这时，目犍连尊者站了起来，禀告世尊："佛陀，不如由我前去降伏他们吧！"佛陀详细问明目犍连的战术之后，就允许了。

于是目犍连立刻从会场消失，出现在须弥山，见到难陀和优婆难陀龙王，正以巨大的龙身，盘绕须弥山七匝，口中吐出瞋怒的猛烈烟火。

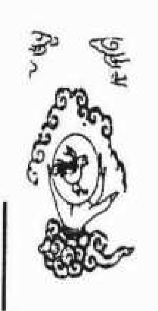
这时，目犍连变化自身作大龙王，有十四头，绕须弥山十四匝，放出大火烟，就在二龙王顶上安住。

难陀和优婆难陀龙王突然看见这个十四头的龙王，彼此恐惧地说道："我们合力试试这个龙王，到底能否胜过我们？"



于是，难陀、优婆难陀龙王就以尾掷打于大海中，以海水洒到三十三天那么高，却还是沾不着目犍连所变化的龙身。这时目犍连尊者也以尾拍着于大海中，海水甚至洒到比三十三天更高的天界，并





洒在二龙王身上。

两位龙王恐怖地说道："我们使尽力势，才能把海水洒到三十三天，现在这个大龙王力量竟然比我们更大，洒得更高。我们只有七个头，这个龙王却有十四个头；我们只有绕须弥山七匝，这个龙王却能绕须弥山十四匝。看来我们两个要合力跟他拼了！"

于是两位龙王更进一步兴起雷电霹雳，放大火焰。这时，目犍连尊者心想："如果我也放出更大的雷电、火焰，那么一定会伤及天上及人间的众生，我要改变战术才好。"于是，他就变化为极小的身形，进入恶龙口中，再从其鼻中出；再从其鼻入，再从耳中出；又入于耳中，再从眼中出；再从其眼中出，在其眉上行走。

这时，二龙王又更加恐惧，心想："这个大龙王极有威力，不但能大小变化自在，又能从我等口中入，鼻中出；从鼻入，眼中出。我们今日实在甘拜下风。在龙族中没有龙王能胜过我们的，现在这个龙王威力却如此强大，我们兄弟俩性命恐怕不保了！"于是两位龙王害怕得汗毛都竖了起来。

目犍连见到龙王心怀恐惧，就变化回平常的沙门形貌，在二龙王的眼睫上行走。此时，二龙看见

大目犍连，彼此说道："原来是目犍连沙门，真是奇怪！他竟具有如此大威力，与我们战斗。"于是，两位龙王就问目犍连："尊者为何要来扰乱？您有什么教敕吗？"

目犍连回答："你们昨日曾心想：'为什么这些秃头沙门老是在我顶上飞来飞去？我要想法子阻止。'而放出大火梵烧虚空，阻挠大众飞行。"

龙王说："是的，尊者！我们确实如此。"

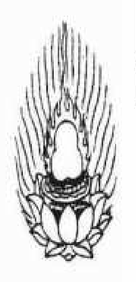
于是目犍连告诉他们："龙王，你们要知道，须弥山是诸天的道路，不是你们所居住之处。"

龙王回答："惟愿尊者宽恕我们，不再重责。自今以后我们兄弟二人再也不敢扰乱众生，兴起恶念乱想，惟愿听从你的教敕，为您弟子！"

于是难陀、优婆难陀两位龙王，就变化成人形，随目犍连尊者到舍卫城，皈依世尊。

⊙周利槃陀伽教化慢心众生

在佛弟子之中，以资质鲁钝著称的周利槃陀伽(愚路尊者)，经过世尊耐心的教导，证得阿罗汉果之后，每次向他人说法时往往仅说一偈而已。如果有人仅闻一偈而觉得有所不足，他就示现神通以警醒听法者。在《四分律》卷一二中记载，他曾经为那



些听闻一偈而心生不喜的比丘尼示现神变。

一般示现神通的教化，经常用来对治慢心特重的众生。周利槃陀伽就是一个很好的例子。

周利槃陀伽在开悟之前，非常愚笨。有一次，如来在精舍门口，看到他悲伤地哭泣。佛陀便走进去亲切地问他："你有什么困难，要我帮助吗？"

原来周利槃陀伽正因为被他的哥哥大路尊者赶出来而伤心哭泣。因为他实在太愚钝了，三个月诵不会一个偈子，所以被他的亲教师大路尊者赶出来，不要他出家了，所以他难过地哭泣。

"不要紧，既然如此，我来教你吧！"于是佛陀教他两句法语："我拂尘，我除垢。"然而，周利槃陀伽如此愚笨，即使佛陀亲自教他，他还是记不住。佛陀知道他的业障太重了，智慧无法开启，于是就叫他帮比丘大众擦拭鞋履上的尘垢。

于是他每一天就一边持诵"我拂尘，我除垢"，一边擦拭鞋履的尘垢。就这样一边诵，一边擦，经过一段时日之后，终于能将这两句法语牢牢地记住了，心境开朗了，智慧也显现了。

有一天夜里，他思维道："世尊教我读诵的两句法语'我拂尘，我除垢'，究竟是什么意思？尘垢有内外两种的分别，那么世尊教我的尘垢，究竟是内

心烦恼的尘垢呢？还是外在大地的尘垢呢？

“原来此尘是人的贪欲，而不是大地的尘土。

此尘是人的瞋恚，而不是大地的尘土。

此尘是人的邪见，而不是大地的尘土。

有大智慧的人，应离贪欲、瞋恚与邪见。

“噢！我知道了，只有离了贪欲、瞋恚与邪见的人，才是真正能够拂尘除垢的人。”

就在这思维的过程中，他豁然了悟尘垢的实相，断除一切烦恼，证人了阿罗汉的圣果。

周利槃陀伽证道之后，就安坐着不动，直到第二天他的哥哥大路尊者经过他的面前，还以为他是坐在那儿偷懒，所以就走过去，拉起他的手臂，并且对他说：“你赶紧起来学习读诵吧！学会了读诵再去打坐思维吧！”

此刻的愚路尊者已经有神通了，大路尊者拉着他的手臂走了好长一段路，他只是把手臂无限地延伸出去，身体却依旧坐在原位不动。当大路尊者觉得不对，回头看他时，才露出欣慰的微笑，知道这个愚笨的弟弟已经证得圣果圣位了。

这简直是不可思议的奇迹，愚路尊者的愚笨程度是众所周知的，像这样的人，竟然也能证得阿罗汉果，一般人很难理解。尤其是其他的外道，不但



不信真有此事，甚至利用这个机会来破坏佛教和毁谤佛陀，他们说："大家看呀！佛教有什么了不起？又有什么崇高伟大的呢？佛教的圣果圣位，连一个笨得不能再笨的人也能证得到，那有什么稀奇？"

有一天，佛陀教阿难陀尊者，差愚路尊者去教诫比丘尼。

这一个愚路尊者要前去教诫比丘尼的消息，在先一天传出之后，比丘尼之中有十二个年轻而顽皮者，便认为这是瞧不起比丘尼。在长老比丘之中，有那么多有智慧、能说善辩的大德比丘，为什么不派他们来教诫我们？而派一个在三个月中诵不会一偈的愚路尊者。

于是她们商量着恶作剧："既然如此，我们也可以给他一点颜色看看，叫他能上台而不能下台。"

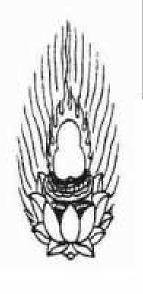
她们如此这般地计划了一番，便分头去行动。一半人员布置讲堂、讲台与讲座，布置得特别庄严华丽，法座摆设得特别高大，好让听众们都能清楚地看到说法的人；另一半人员分头上城里去大肆宣传，不论大街小巷，都去挨家挨户地宣传着说："明天我们寺里有一位大法师来说法，来教诫我们，那位法师是最有智慧、最有辩才、最会说法的上座比丘，凡是听他说法之后的人，人人都能见道得道，不

再轮回生死，而得涅槃清净。所以劝请大家不要错过了这个大好的机会。”

因此，到了第二天，愚路尊者尚未到达，全城的善男信女，就已在比丘尼寺内，挤得水泄不通了。大家都在等待着大法师的光临，而那十二个年轻又顽皮的比丘尼，却偷偷地躲在一旁，等着看好戏上演。

终于，愚路尊者，带着一个伴从的比丘光临了。大家看见了，都很怀疑，这两个比丘之中，究竟那一个才是大法师？如果说愚路尊者嘛，那简直是不可能的。如果说另外一个比丘，显然那个比丘的年纪太轻了，不可能是上座大法师。

大家正在怀疑猜测之际，愚路尊者已经走进了讲堂，踏上了讲台。他以神通观察知道那个高大的法座，不是为了恭敬，而是为了取笑，所以伸手一按，那高大的法座就缩了下去。但是，当他安详地坐上法座之时，年老证果的比丘尼们，固然相信愚路尊者会宣说大法供养，但一般的凡夫们，却觉得大大地失望了，甚至觉得被愚弄了，因此，大家议论纷纷地吵闹着。



愚路尊者并不分辩，坐下之后，随即入定，示现神通，从座上忽隐身不见，飞在空中。由东边出向



西边入，由西边出向东边入，由南边出向北边入，由北边出向南边入；空中坐，空中卧；身上出水身下出火，身上出火身下出水；履水如平地，入地如虚空。一共作了十八种神通变化以后，还复坐于原座。

大家看见如此的神通变化，没有不生起恭敬心的，没有不作稀有想的，没有不去向尊者五体投地的。这样一来，大家恭恭敬敬地静止下来了。当静得鸦雀无声的时候，愚路尊者开始为比丘们说法了，大家才知道愚路尊者果真入于圣者之流了。

⊙目犍连移山

佛陀住世时，在印度的边境，有一个大国，国王及百姓都不解佛法，而供奉梵志外道，而那些梵志，也都有神通，能够动大山，停住河流、分身变化。于是，佛陀派遣神通第一的目犍连，运用威神德力，使其信奉佛法。

根据经典记载，当目犍连听闻佛陀的指示后，立刻飞腾空中，当时正好有许多外道，绕山而坐，想用法力移动大山。

目犍连就安住在大山的顶上，高悬虚空，大山丝毫不倾动。当时那些外道大惊说道：

“此山已经起动，是谁使其不动？难道我们之

中,有了不净的人,使法术无效吗?"

他们四处张望,忽然见到山顶之上目犍连高横虚空,他们就大声喝道:

"你是什么人?敢在这里放肆!这座山阻碍交通,国王命令我们移去此山,为民除患,你为什么要阻挠?"

目犍连笑着说:

"我明明是悬在虚空之中,你怎么说我压你的山呢?"

于是外道梵志们再次发动道力,三次要把山移开,但是高大的山,依然不动。

正当诸外道技穷感到惊慌时,目犍连高声叫道:

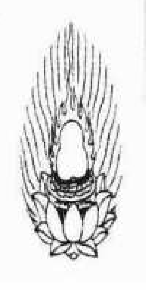
"你们大家留神注意,你们看大山去了。"

目犍连说话时,那巍巍高耸的大山,顿时就成为平地。

诸外道梵志都稽首说道:

"大德,您从何方而来呢?如果不是智慧明达,道德深厚,一定是不能如此的,请收我们为你座下的弟子。"

于是目犍连就带领他们拜见佛陀,皈依了佛法。



⊙布施眼睛的圣天童子

以前有一个执狮子国,城市的百姓一般人民迷



信于吉凶祸福，勤于侍奉天神，不能深入佛法智慧以得解脱。执狮子国有一位王子名为圣天童子，识见广博，辩才绝伦，为大众所推崇。

这时，在都城中刚好有一座天祠，奉祭着大自在天神，是全国香火最盛之处。这座大天神是以黄金铸造的，大约有两丈高，能自在予人祸福。如果有人祈求，都能满愿得到现世的如意，因此全国民众崇仰极盛。

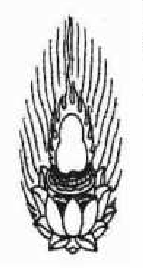
于是圣天童子心中想着：要如何破除城中人民的迷信，于是他心生一计，就到福庙中要求入庙拜见天神。庙主是修持大自在天法的外道，就为难地告诉圣天童子说："这尊大天神像实在太神妙了，就如同真神一般，如果一般人见到他的话，根本不敢正视。即使见到之后，由于威力太大、太灵验了，常使人在百日之间，宛如失去心魂一般，魂不守舍。如果只是为了祈愿而来，何必参见呢？还是不见的好。"

"住持大师！如果天神宛若你所说那么灵验的话，我更期望能亲见天神，，就算是有所损伤，又有什么关系呢？如果不是如此，那也不是我所想见的啊！您不要犹豫了吧！"王子不为所动地坚持要亲见神像。

庙主听了之后，感觉十分惊奇：因为一般人听了劝说之后，知道大神的灵验，为了保身护命，绝对不会再要求的，而王子为何如此奇特呢？再仔细看一看这位王子，虽然年轻但是心志坚强、高远，而且双目明朗，满脸正气光明，必定是非常之人，于是就从其所请。这个消息顿时大为轰动，千万人赶紧追入庙内，来看一看到底谁那么大胆，敢亲见大自在天像，因为长久以来，已没有人有这种胆识了。

圣天童子进入安置天神像的殿内之后，大自在天神像竟然摇动着宝珠所镶成的双眼，怒目瞪视圣天，希望把他吓走。圣天心中毫无所惧，只是笑一笑，然后向大天神说道："大自在天神啊！如果讲神妙的话，那么你真在是太神奇了，但是你的心胸却是何其小器呢？一位伟大的天神应当以威德灵验来感人，以智慧道德来降伏万物才对。但像你现在，依借着黄金来显示自身的庄严，摇动颇梨的双眼来荧惑众生，这实在是让我太失望了。"说完，圣天竟然登上梯子，爬到大自在天的胸前，一把将他的左眼凿了出来。

这时旁观的民众，惊慌地发出"啊"声，但看到圣天童子自在无畏的样子，也没有人敢予阻止。而当大天神的左眼被挖之后，大家更起疑惑，议论纷纷



地说："诸天中最大、最强的大自在天神，怎么会被一位年轻的凡人所困呢？过去说他那么灵验，是否言过其实呢？"

圣天童子了知大众心中所念，而且他的目的也已达成。为了不使大众的信心完全崩溃，就开示众人道："神明是十分远大的，所以，就用这个因缘来试探我是否了知所谓天神的真意。现在我因为体悟了他的心意，所以就登上这一座由真金所聚成的金块，并在金块中挖出颇梨而已。这不是对天神的不敬，而是令大家了解真正的天神身相，是不必依靠任何精致贵重的物品来塑造，也不必假托任何外形。所以我只是依着天神的真意而行，既不是对天神骄慢，也不是侮辱天神，大家千万不要误会。"

说完之后，就离开了大自在天庙，并且发布要当夜求取供品，在隔日清晨前去神庙致祭大自在天。

由于圣天原本就极负盛名，再加上他的智慧被视为妙通天心。所以，他所说的话，大众无不响应。因此大家就供养无数珍妙的精馔、物品，不只十分丰盛，更是有物必备，前来供奉大自在天。

隔日，只见大自在天的身像，高有数十丈，从天而来，十分庄严，但其左眼却已凹陷。大自在天身形示现如原来大小之后安坐在宝座上，在遍观供品

精馔之后，叹未曾有，就向圣天说道：“这实在是你的功德所成就的供养啊！”接着又说道：“你得了我的真心，而一般人却只得到我的外形。你以心来供养，而一般人却是以物质来馈赠。用智慧来尊敬我的是你，而用畏惧来诬蔑的是一般人啊！你的供养真是尽善尽美！但是如果能布施供养对方所没有的物品，才是真正最上的布施。”

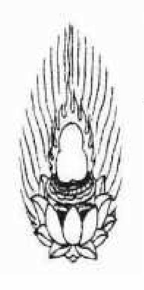
“大天神，您能临察我的心，我则唯命是从。”

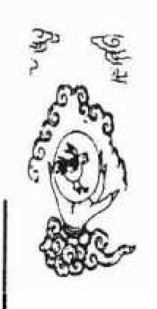
“我现在所缺少的是左眼，如果你能布施的话，现在就给我吧！”

“敬如天神之命。”圣天就毫不迟疑地以左手挖出左眼布施给大自在天。大自在天就以神通力使王子的左眼复生，却随即又向王子索取左眼，而圣天也立即又将左眼挖出。从清晨到晚上一天之内共刨出了数万双左眼。

大自在天看了之后，实在是赞叹不已，就说道：“善哉！善哉！这真是最无上的布施了。你将来有何愿望，我必能如你之愿，予以成就。”

王子自在地回答大自在天：“我了悟自心不假于外，所以并没有任何外求之愿，但可惜的是一般愚昧的世人，不能信受了悟我的教法，实在可悲。天神如果你要护持我的话，就请你使我一切所言绝不





虚设，众生能自然信服，以得解脱，除此之外，并无其他心愿。”

大自在天说：“必定能从你之愿。”说完之后，就飞空而去了。

⊙莲花生大士的幻化

藏传密法的始祖莲花生大士，示现了无数不可思议的神通变化，使大众对佛法生起无比的信心。据载大士在印度东北边界教化时，他曾示现广大的神通而使原本是外道的日力王皈信佛法。

天力王的儿子日力王子，不只是独眼，而且皮肤是十分可怕的青蓝色，左腋下也有极强的狐臭，臭味十分强烈，甚至比烂牛皮还难闻，而他的左脚还是跛脚。虽说是自己的王子，国王还是很害怕让他抛头露面，被指指点点地丢尽面子，于是只有将日力王子关在宫中，禁止他出门。王子长大了，天天吵着娶王妃，否则就要自杀。

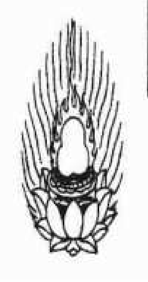
好不容易天力王为他娶了一个小国美丽的公主阿檀木，他却因为公主太美了，害怕她逃跑而日夜守着她，公主无法忍受丈夫丑陋的容貌及难闻的气味，想自杀却被严密地看守着，夫妻两人就在这种纠缠中日复一日。

莲花生大士观察因缘成熟后，就装扮成一位幻术师来度化日力王子夫妇，但是天力王却怀疑莲花生大士是来诱骗王子与王妃，破坏国家，于是立即派人去逮捕莲花生大士，而且下令使用砖瓦砌成了一座瓦房，来特别囚禁他。这座砖瓦房子砌得非常牢固，而且四周都架满了柴木与烈油，莲花生大士被抓来之后，国王就命令卫士把四周的柴火一起点燃，刹那间烈火焚烧而起，火舌乱窜，将整个砖瓦房子烧得像火窑一般。莲师坐在窑中，却像安坐在极乐世界的莲花上，充满安顿清凉。

火焰烧得极为猛烈，黑烟密布在这座砖瓦房子之上。但忽然之间，整座砖房竟然幻化成为一座金色宝塔，巍巍峨峨有三层楼房一般高。在这座金塔之上，更有着无数的华盖、轮宝严饰着，大金塔庄严不可思议地放射出五彩的虹光。

大家这才了悟莲花生大士的确是一位殊胜的大成就者，而皈信佛法。

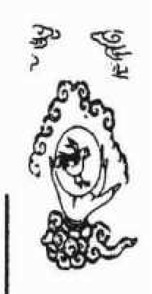
⊙阿加曼尊者的天耳通



近代南传佛教中，著名的阿加曼尊者，是具有天耳通的修行者。

有一次在他游行期间，尊者阿加曼和同伴到了





一个山地部落。当地的居民，几乎都没有看过头陀行比丘，所以对他们极为防备。

有一天晚上，酋长召集村民，告诉他们现在有两只老虎伪装成人，已经住在离此不远的一个地方。妇女和小孩从此被禁止走近那个地方，甚至要村民必须几个人结伴同行才能去。此外，酋长还警告村民必须小心，否则会被这两只假装成人的老虎吃掉。

当酋长这样警告着村民时，尊者阿加曼正在禅定之中，由于他具足天耳通，能够听到酋长正在说这个荒谬的消息。他惊讶于这个意想不到的罪名，却对愚痴的村民生起极大的悲悯，他知道有许多村民将会相信酋长的话，那么对这些村民会是一个很大的业障，由于毁谤圣者的缘故，如果他们不改变这个想法，在他们死后，都将投生为老虎。

第二天，尊者告诉他的朋友，他们已经被控诉为假装人形，想要杀害村民的老虎。“如果我们现在就离开这里，”尊者阿加曼说，“他们死后都会投生为老虎。为了帮助他们，我们必须在此停留较久，来度化他们”。

从那以后，时常会有成群的观察者，从村里悄悄地溜到尊者阿加曼和另一个比丘住处的四周。

但是尊者阿加曼和他的同伴为了度化村民,还是继续在恶劣的环境下忍耐着,他们必须忍耐到村民的态度软化了,恢复了理性为止。

深夜,尊者住处那地区附近一带有老虎的吼声。他们都是庞大、凶猛的老虎,虽然他们就在不远的地方漫游,却几乎不曾接近两位比丘所住的地方。

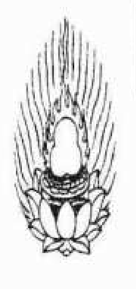
村民的好奇和忧惧心仍然很强。他们每天下午三五成群地跑来观察。

一天晚上,当尊者阿加曼禅思的时候,用天耳通的神通力听到,酋长正在询问他的观察团,两个比丘有什么过错,观察员一致地回答,他们不能找到两只“老虎”的任何过错。

村民们决定与两位比丘谈一谈。一天下午很多村民一起来拜访阿加曼尊者。其中一个问他为什么静坐? 当他来回走着时是在寻找什么?

“我的佛德掉了,”尊者阿加曼说,“我坐着和走着是为了找寻佛德。”“到底什么是佛德?”他们问,“我们能够帮你找吗?”

“哦,是的,你们都能够,”尊者阿加曼回答,“佛德是全世界(三界)中惟一的无价之宝,佛德是全知的。那真是太好了,如果你们愿意帮我去找佛德,那么我们就能够很快地找到佛德了”。



"你丢掉你的佛德多久了?"

"不久以前。有了你们的帮忙,我们就能更快地找到它了。"

这群村民就在阿加曼尊者的善巧教化下,不但不再怀疑尊者,更迈向了成佛之道。

生死自在的神通

开悟的圣者,体悟了生死的宝相,因此,在面临生死境界时,经常会示现不可思议的神通,令人赞叹,也深深生起了"有为者,亦若是"的向往之情。以下所介绍的就是开悟的圣者们,在面临生死时所展现的境界。

⊙化成水的憍梵钵堤

释迦牟尼佛灭度之后,因为其大弟子舍利弗及目犍连都先入灭了,所以就由大迦叶尊者主持结集。当时负责结集的大阿罗汉们讨论着:"毗尼法藏要由谁来结集比较好呢?"阿泥卢长者就说:"舍利弗尊者的成就宛如第二佛,他虽然已经入灭,但还有一个优秀的弟子憍梵钵堤在。此人心地柔软和雅,常处静处,善能了知毗尼法藏。现在在天上尸

利沙树园中安住,我们何不请他下来呢?"

憍梵钵堤又被称为"牛相比丘",因为他于过去世,曾经摘下一茎之禾,有数颗谷粒堕地,而于五百世中受生牛身,所以还遗留有牛的习性,饭后经常如牛一样虚哺咀嚼,所以有"牛相比丘"之称。虽然受到旁人讥嫌,但憍梵钵堤却不在意,与人恬淡无争。释尊悲悯其常遭人毁谤讥嘲,就命他前往忉利天宫尸利沙园修习禅定。

于是大迦叶就派了一位下座部的比丘,去天上请憍梵钵堤尊者来与会。这位比丘立刻就像金翅鸟一般飞到天上去了。

到了憍梵钵堤的住所,比丘问候他:

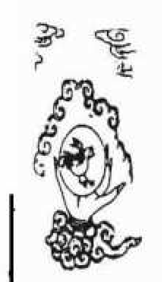
"柔软善妙的大德啊!你是如此少欲知足,常在禅定。大迦叶遣我来问候您,并说僧团现有大法事,请您赶快回来。"



憍梵钵堤觉得很奇怪:"如来僧团没有斗诤这事,怎么会找我呢?是有人破坏僧团和合吗?还是佛陀入灭了呢?"

比丘回答:"诚如您所说,佛陀确实入灭了。"

憍梵钵堤感叹地说:"佛陀灭度实在太快了,世间的眼目就这么灭了!那么,我的亲教师舍利弗呢?"



"他已先入涅槃了,"比丘回答,"不但舍利弗入灭了,目犍连也是。"

"佛法即将散灭,这些大成就者都先走了,众生实在可悲可悯啊!"憍梵钵堤更加感慨。

"既然我的老师们都走了,我在这儿也没有意思了,不如就在此入涅槃吧!"憍梵钵堤即时入禅定中,踊入空中,身放光明,又出水、火,手摩日月,现出种种神变,从心轮出火烧燃,又从身中流出四道水,从天上流到大迦叶所在。

这水中的生命说话了:

憍梵钵堤稽首礼　妙众第一大德僧

闻佛灭度我随去　如大象去象子随

意思是说:我憍梵钵堤向大迦叶稽首礼敬,因为大迦叶是大众中具足妙德之僧。因为佛陀已经灭度,我也要跟着走了,就像象王走了,象子也会跟着去一般。

憍梵钵堤就这样自在示现种种神变而入灭。

⊙在恒河上空入灭的阿难尊者

阿难尊者被喻为佛弟子中多闻第一,他是佛陀的堂弟,从出家开始到世尊入灭,阿难尊者都担任佛陀的侍者。在如来灭度后,第一次的经典法集,

就经藏的法集就是由阿难所诵出。

佛陀入灭时，阿难虽然多闻，但仍未证得阿罗汉，所以被大迦叶摈于经典结集者的行列之外。经过许多刺激，他更加努力，终于证入圣者之流，并示现神通，从门的钥匙孔里进入结集所在。此后更游化各处，宣畅妙法，度化众生。

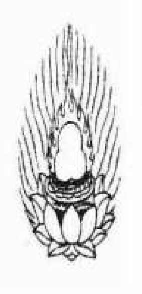
有一天，阿难经过竹林里，听见一个比丘在诵法句偈：

若人生百岁　不见水老鹤
不如生一日　而得睹见之

意思是说：人如果活到一百岁，却没见过"水老鹤"这种鸟，不如活一天而看过这种鸟。

阿难听了很奇怪：佛陀并没有这样说啊！于是他就上前告诉这个比丘："你所诵的偈并不是佛陀所教导的。有两种人是谤佛者：一种是多闻而生邪见者，一种是不了解佛所说的深刻义理而颠倒妄说者。这两种人只会伤害自己，不能让人远离三恶道。你刚才所诵的偈是不对的，佛陀是这么教的：

若人生百岁　不解生灭法
不如生一日　而得了解之"



比丘听了以后半信半疑，回去问自己的老师。原来在梵文里这两首偈的字首很接近，意义却完全

不同。但是他的老师却坚持自己是对的。并说："这个阿难年纪大了，说话也老糊涂了。你莫管他，还是照我教你的持诵下去。"

下一次，阿难又路过竹林，听见比丘还是诵错，很奇怪地问他，那比丘就把自己老师批评阿难的话重说一次。

阿难很讶异："这个比丘竟然不能接受我的指导，而宁愿接受错误的教法。"他又入三昧观察，发现不管是那位大德、圣者来指导这个比丘，他也不会接受的。阿难不禁感叹佛陀入灭之后，正法迅速坏散，世间邪见炽盛，不善增长，诽谤如来，断绝正教，永远沉没在生死大河之中。

"既然无法再利益众生，我继续留在这个世间也没有意义了。"阿难心里想着，打算就此入涅槃，于是他来向阿阇世王告别。

不巧阿阇世王正在睡觉，阿难托门人转告其将入涅槃的事，就往毗舍离去了。阿阇世王梦见自己王座的宝盖折断而惊醒，门人告诉他阿难来辞行之事，阿阇世王急急带着军队追阿难去了。

当时阿难已经乘船到了恒河中央，要往毗舍离去。恒河两岸的国王为了争取阿难在自己的国境里涅槃，不惜发动战争。阿难只好飞身到恒河中央的

上空，作十八种神通变化，入风奋迅三昧，把全身舍利分做四份，一份给大海娑伽龙王，一份给忉利天释提桓因，一份给阿阇世王，一切给毗舍离的人民，而自在地入灭了。

⊙消逝在空中的普化禅师

普化禅师是临济义玄禅师的师叔，师侄二人情谊深厚，普化并帮助义玄开了临济一宗。

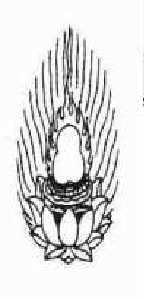
唐懿宗咸通初年（公元 860—873 年），普化住世的因缘已尽，即将示灭了。于是，他就来到街市中，就像平日一样，逢人便向人乞讨一文钱，只是这次他不再乞钱，而对人说："乞给我一个直裰。"

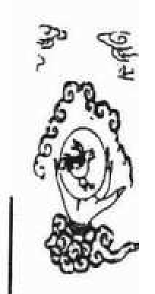
大家一听普化禅师要直裰长袍，就以为他冷了，于是有人送来披袄，有的人给与布衣。不过，他都不接受，只是依旧振铎而去。

临济听说了之后，就差人送了一付棺材给普化。普化这才欢喜地笑了，说："临济这厮儿，真是饶舌多嘴。"便欣喜地接受了。

有一天，普化向大众告辞。他说："普化明日要去东门死也。"

于是郡人市民奔走相告，大家都想看禅师怎么死，于是大伙儿就相率簇拥着普化出城，且要看看





他怎么死。

没想到，普化不肯死了。只是煞有其事地说："今天的日子不好，不适合走。"闹得大家议论纷纷，好生没趣。

接着，他又宣布了："明日普化要到南门迁化。"大众虽然扑空一次，但是看热闹的兴致还在。隔天，大家又随着他出南门去了。

没想到他出了南门之后，又说："明日出西门死，方才吉祥。"结果，弄得大家意兴阑珊。隔天到西门时，他又说明天要出北门死，这时也就没有人理他了。

第四天，他便自己扛着棺木，出了北门之外。振着铎，自己爬进棺材，死了，一点都不劳烦他人。

郡人市民一听普化真的死了，刹那间全呆住了。忽然之间，全部的人，狂奔了起来，手上的工作能丢的就丢，相争着跑第一出北门，来看普化怎么死的。

当他们到达棺材前，揭起棺盖一看，只见空空如也，哪来的普化呢？

忽然空中传来熟悉的铎声，普化便隐空而逝了。

⊙倒立入灭的隐峰禅师

五台隐峰禅师，是唐代的禅僧，福建邵武人，俗

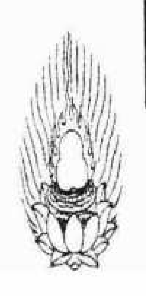
姓为邓,因此世称为邓隐峰。他年幼的时候,十分的憨狂不慧,不遵循父母之命,后来父母就让他出家了。刚开始参谒马祖道一禅师,之后去参访石头禅师,有所悟入之后,回到马祖门下。

邓隐峰后来常冬天居于南岳衡山,而夏天则住于清凉五台山。他在唐宪宗元和年间(公元 806—820 年),要登五台山,在从淮西出发途中,碰到吴元济的叛军,并被其所阻挡。

吴元济是淮西节度使吴少阳之子,吴少阳在元和九年(公元 814 年)死后,元济匿不发丧,自领军务。次年,元济纵兵劳掠,侵及洛阳东都,因此唐宪宗在元和十年至十二年(公元 815—817 年)间,进行讨伐淮西之役,这也是唐宪宗对藩镇最艰苦的一次战役。

当隐峰到淮西时,官军正与贼兵交锋,未分胜负。这时,隐峰一时悲心生起,便说:"我应当前去开解这场杀戮。"

于是掷锡于空中,飞身冉冉,从两军中间掠过。两军的将士仰头观看这个奇僧飞胜空中,于是战斗的心意顿息,竟封刀不战了。在中国的禅门中,是不准显露神通的,隐峰禅师既已显露神异境界,恐怕惑异众人,于是决定入于五台山中,在北台的金



刚窟前示灭。

隐峰禅师为了要如何入灭，也十分的烦恼。因为他想死得奇特一些，于是就问大家："诸方的修行者迁化入灭，有些是坐着去，有些是卧着去，这些我都见过了。但是有没有站立而迁化的人呢？"

没想到，竟然有人回答："有。"

于是他又问："那有没有倒立着入灭的呢？"

这时，大众讨论了许久，结论是："未曾见过有倒立而化的。"

隐峰禅师即时倒立而化，一下就入灭了。连衣服都服服帖帖的，顺贴着身体，也一起倒立而亡了。于是大众一起商议，要将他抬去荼毗火化，但是大家却怎么抬也抬不动。于是隐峰倒立亡，竟成了五台奇景。五台远近的大众，都一起来瞻视这屹然不动的倒立奇景，惊叹不已！

隐峰禅师有一妹妹出家为尼，这时正好也在附近，听到她老兄的怪事，就赶到金刚窟前。这尼师一见到她一生作怪的兄长，连死也要死得怪怪的，可气得七窍生烟。于是就拊着他的身体，斥咄说："老兄啊，你往昔生时不守佛法律仪也罢，怎么死后还更加荧惑于人呢？"于是就用手一把推动隐峰的身体。

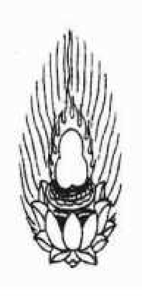
隐峰被他老妹，一针刺中要害，只好颓然而倒了。于是，他老妹就近为他阇维火化，收取舍利，建塔安置。这就是北台有名的隐峰塔。

⊙密勒日巴尊者的他心通

在《密勒日巴歌集》中，记载着密法修行成就者密勒日巴大师他心通的故事。当时大师受到当地居民的崇仰，使一位操普博士非常嫉妒，而决定毒害尊者。

这位操普博士，在村子里有个情妇。他就叫这个女人在奶酪里面放了毒药，拿去供养密勒日巴尊者，准备毒死他。操普答应这女人如将此事办妥，一定送她一块大碧玉。这个女人以为他说的话是真的，就把毒药放在奶酪里面到崖城来供养尊者。由于尊者具足他心通的缘故，早已知悉一切阴谋。

尊者观察因缘，知道与他有缘的众生都已经化度，毒药虽不能伤害他，但自己涅槃的日子也将到了，于是就准备受毒药的供养。但是尊者知道，如果在供养毒奶以前，这个女人没有拿到玉石，那么，她就再也不会得到了。因为操普博士是决不会再把玉石给她的。所以尊者就对这个女人说："现在我不要吃，请你以后再拿来，也许那时我就要吃了。"



她听了尊者的话，心中又疑惑又害怕，猜想尊者大概已经知道奶里有毒了，就十分不安地回去了。

她见了操普博士，就把经过的情形告诉他，并说尊者一定有神通，知道操普要毒死他，所以不肯接受供养。

操普说："哼！他要是有神通的话，就不会叫你以后再拿给他，为什么不叫你自己把这毒奶吃掉？他不这样做而叫你以后拿来，明明表示他没有神通。现在你先把这块玉石拿去，再把奶酪拿给他，这次去你一定要他吃掉！"于是就把玉石给她了。

她说："大家都相信他一定是有神通的，因为他有神通所以那天没有吃。即使今天我再拿去，他也决不会吃的。我很害怕，不敢去，宁愿不要这块玉石。请饶了我吧，别再叫我替你办事了。"

操普说道："只有愚人凡夫才相信他有神通，因为他们不看经书，不懂道理，所以被他的谎话欺骗了。我看的经书中，有神通的人，不是像他这个样子的！我保证他没有神通。"他又假装温柔地说："现在你再把有毒的奶酪拿去给他吃，若是我们目的达到，我一定不会辜负你的。我们相恋了这么久，以后也用不着怕人说闲话了，你要是把此事办成功了，干脆我就跟你结婚，那时不但这块玉石是

你的，我外面的财产和家中的财产，也一齐都交给你管，我俩祸福相共，白头偕老，你看好不好！”

这个女人信以为真，就又把毒药放在奶酪里，又回来供养尊者。这次尊者破颜微笑地接受了。那个女人心里想：“博士的话真不错，他真没有什么神通！”

尊者就微笑着对他说道：“你做这个事情的代价——那块玉石，拿到手没有？”

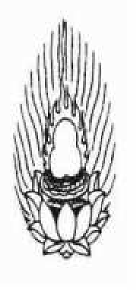
妇人一听，大惊失色，惊骇得一句话也说不出来。一时惭惧交集，吓得浑身发抖，脸色全青。一面礼拜，一面哭着颤声地说道：“玉石得到手了，但是请您不要吃这奶酪，将它给我吧！”

尊者说：“你要它干什么？”

她哀泣道：“让造作罪业的我吃下去算了！”

尊者说：“一来我不忍叫你吃下去，因为你太可怜了；二来如果我不接受你的供品，我就违背了菩萨学处，犯根本堕。特别是我此生的自、他、度生事业都已经圆满，到别的世界去的时候也已经到了。

“其实，你的供品并不能伤我，吃与不吃丝毫没有什么关系。如果上次我吃了你送的奶酪，那么你的玉石恐怕就得不到手了，所以我没有吃。现在，既然你的玉石已经到手，我也就可以安心地吃，同





时他也就可以满足他的愿望了！再说，他虽然答应你将此事办成之后，给你这个那个，可是那些话是靠不住的。他所说的关于我的话，一句真的也没有。

“你们两人常常抛弃快乐幸福，自找痛苦。这一次你们所造的罪业，我要发愿替你们清净忏除。为了你们的安全，这一次所做的事情，虽然迟早大家都会知道，在我没有死以前，切记不要对人说。”

说完，尊者就把毒奶喝下去了。

尊者在吃下妇人所供养的毒奶酪之后就生病了，示现入灭的因缘。

密勒日巴大师，生死自在，在入灭前他还和弟子玩了一场小小的游戏。

密勒日巴上师因为吃了毒奶酪而生病，在入灭前，他对弟子们说：“本来大修行人在村镇中圆寂，就如同皇帝在平民家中死去一样，所以我要到曲巴去找死的地方了。”

由于这两个地方有些距离，弟子色问惹巴就说：“上师啊！您老人家这样重的病，走去实在太辛苦了，我们去弄一个轿子来抬您走吧！”

尊者说：“我不一定真是在生病，我死也不是真的死，只是示现病相、死相而已！用不着什么轿子。

年轻的徒弟们,你们先到曲巴去吧!"

没想到等到那些年轻的弟子们走到曲巴的时候,尊者早已在炽结崖洞等他们了。许多年长的徒弟们说:"是我们伴随着尊者一起来的。"

另一个说:"尊者在毒龙顶窟上害病休息。"

曲巴村后到的施主们却说:"我们看见尊者在卡顶窟说法。"

又有些施主则说:"是我们和尊者一同来的。"

还有许多人却说:"我们各人在自己的家中,都有一个尊者前来承受供养。"

那些最先从曲巴来的人就说:"尊者先到曲巴去的!是我们侍候尊者一起来的!"

于是后来的,看见尊者说法的,和承事供养尊者的,大家各执一词,争辩起来,不知谁是谁非。尊者听了笑道:"你们大家都对的,我之所以如此,不过跟大家开一开玩笑罢了!"这是密勒日巴尊者化身无数的神通。

⊙经行时的入灭



在南传的经典《清净道论·说随念业处品》中,有一则关于比丘由于修学呼吸的禅观,预知时至,生死自在的故事。



在一个明月皎洁圆满的夜晚，这位长老比丘于经行时凝视天上的明月，观察到自身寿命将尽，于是他决定在死前示现一个小小的游戏。

他同其他的比丘说："你们以前看过怎样涅槃的比丘呢？"

有人说："有安坐而入灭者。"

有人说："人在空中盘腿结跏趺坐而入灭的。"

长老比丘就说："现在我让你们看看经行中入灭的例子。"

长老就在经行处画了一条线。

"现在我从此端经行到那条线处，就将入于涅槃。"于是他果真在经行至踏上那条线时，入于涅槃。

⊙示现疯行的金山活佛

金山活佛是近代的疯行者。金山活佛平时穿得邋邋遢遢的，遇到信徒礼拜他，他也趴在地上连连磕头。一面磕，嘴里还不断念着："佛啊！观世音菩萨啊！"

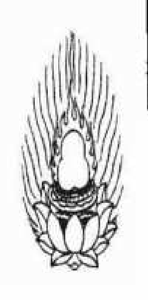
为什么人家称他"金山活佛"呢？原来他是金山寺的出家比丘，法名妙善。"活佛"的尊号由来有很多种传说，其中有说是因为他早年在金山寺充当藏

经阁上的香炉职务，不爱说法，只喜欢坐禅，常坐在窗台上打坐，人家说太危险了，他却说是要降伏睡魔。

有一天又在打坐时，一时昏沉，从窗上摔了下来，下面的人都惊叫起来，因为藏经阁离地面有十几丈高，地面铺石板，就算不死也去掉半条命了。大众急忙簇拥上去，却看妙善师父好端端地坐在地上，腿还是和打坐一般盘着，僧俗惊异，活佛的名号就传扬开了。

妙善禅师吃饭时，常喜欢把铁锅上的锈和铁皮和在饭里，再加上自己的鼻涕口水拌一拌吃下去。连在街上看见瓜子壳、花生壳、果皮、字纸、草纸等，一古脑通通吃下去。跟他走在一起的弟子嫌这些东西肮脏不让他吃，他也不管，还是照样，还会反问弟子："什么肮脏龌龊？肮脏同干净有什么分别？"有人送钞票供养他，他也揉一揉吞下肚子里去。人家供养他，两碗三碗也吃，十碗八碗也吃，不说不够，也不说太饱。

妙善禅师后来到仰光去弘化，留下许多奇谈。后来他所挂单的寺院被缅甸政府关闭，他就住在大舍塔上，开始不吃饭，每天只在路上捡果皮、垃圾、铁皮等充饥。加上他每天在热石板上拜佛，受了热



毒，两脚脚背上长了毒疮，他却礼拜依旧。他的俗家弟子见他生病，没人照顾，就把他接回家去，并请医生来替他看病，但他一直不愿意，拖到脚上的疮口溃烂长蛆，他还是不肯，并把这一条条蛆小心地捉下来，叫人拿到草地上放生。

后来他的弟子看到疮口更加溃烂怕人，脓血不断外流，又劝请他就医，他就叹了一口长气说："弟子虽有财，有舍心，怎奈不能转变我的业力！"不管怎么劝说，妙善禅师始终不肯医治，弟子看他态度如此坚决，也就没有办法。

后来弟子推测他的病，完全是不冲凉，受了热毒所致，心想要是冲洗个冷水澡，也许会好一点；于是乃要求他冲凉，法师同意了，并说："你要我冲凉很好！我看今天也正是我冲的时候了。"说着，就爬下床来，大家把他扶到冲凉房里，引着活佛站立在莲蓬头底下，并且告诉如何开水管，又向他说："你许久不冲凉，要多冲一下，方可除掉热气。"妙善法师笑嘻嘻答道："我知道，一定要多冲，只冲这一下，就不需再冲了。"

弟子们把活佛送进冲凉房后，都走了出来，关上房间，过了好一会儿，也不见他出来，大家以为他是要多冲一下，只好等着，听墙上挂钟敲打九下，冲了

两个钟头的水，仍不见出来，走到门边一听，听得里面有水声，他们都在心里好笑，觉得活佛真有点怪！几年不冲澡，要一次冲个够。又过了许久，大家渐觉不对，喊他也没回应，推门进去，看见水仍流着，妙善法师就站在莲蓬头下人灭了。

